

شرح الشفا على القادر

١٠٩	٩٣	٩٢
فصل في تكميل ما بدأه صلى الله تعالى عليه وسلم وإمامته وعفته وصدق حجته	فصل وأما هذه في الدنيا	فصل اعلم وفقنا الله وإياك أذ صفت جميع الأنبياء والمرسل
١٠١	١٠٦	١٠٨
فصل قد أتيناك أكرمك الله من ذكر الأخلاق الحميدة	فصل في تفسير غريب هذا الحديث وشكله	الباب الثالث في ما ورد من صحيح الأخبار وشبهها بعظيم قدره عند الله ومن ثلته وفيه ثلث عشرة فصلا
١١٤	١٢١	١٢١
الفصل الأول فيما ورد من ذكر مكانته عند ربه	فصل في تفصيل ما تضمنته كرامة الأئمة من المناجات والرفقة وإمامة الأنبياء ولعرج إلى سدرة المنتهى	فصل ثم اختلف السلف والعلماء هل كان أسيرهم أو يجيئون على ثلث مائة
١٢٣	١٢٠	١٢٧
فصل في إبطال ما جمع من قال الخافون فيه فيمن ينقسم الماء الأعلى	فصل في مميزات هذه القصة ومكملات هذه القضية	فصل في نوع الماء من بين أصابعه وتكثير بركته صلى الله تعالى عليه وسلم
١٢٢	١٢٥	١٢٩
فصل في تفصيله في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة	فصل في أسماء الله تعالى عليه وسلم وما تضمنته من فضيلة	فصل في تزيين الله تعالى له باسماء به من أسماء الحسنى

١٥٩	١٥٨	١٥٩
الباب الرابع فيها أظهر الله تعالى على بيده من العجزات	فصل اعلم أن الله تعالى قادر على خلق العزة في قلوب	فصل اعلم أن معنى تسميتهما ما جاء به الأنبياء معجزة
١٦٦	١٦٨	١٦٩
فصل الوجه الثاني من أعجاز صورة نظمه الجيب والأسلوب	فصل الوجه الثالث من الإعجاز ما انطوى عليه من الأخبار	فصل الوجه الرابع ما أنبأ به من أخبار القرون السالفة
١٧١	١٧٢	١٧٤
فصل ومنها الرخصة التي سلق قلوب سامعية وأسماعهم عند سامعه	فصل وقد عده جماعة من الأئمة ومقلدو الأئمة في أعجازه وجوه كثيرة	فصل في تشويق القلوب وجذبها
١٧٧	١٨٠	١٨٢
فصل في نوع الماء من بين أصابعه وتكثير بركته صلى الله تعالى عليه وسلم	فصل من معجزاته تكثير الطعام القليل ببركة ودعائه	فصل في كلام الشجر وشهادته بالنبوة وإبائه دعوى صلى الله تعالى عليه وسلم
١٨٨	١٩٢	١٩٥
فصل ومثل هذا في سائر أعجالات	فصل في إحياء الموتى وكلامهم	فصل في أخبار الرضا في المعاجز

١٩٧	١٩٩	٢٠٣
فصل في طاعة دعائه عليه الصلوة والسلام	فصل في كرامته وبركاته وانقلاب الدعاء	فصل في ذلك ما اطلع عليه من الغيوب
٢١٣	٢١٧	٢٢١
فصل في عصمة الله تعالى له وكفايته من اذاه	فصل في معجزاته لها حرة	فصل في ما يصفه طهر الصلوة والسلام وكرامته وما حرامه ابناء مع الملائكة
٢٢٢	٢٢٨	٢٣١
فصل في ذلك لا يملكها ترادفت به الاخبار عن الرهبان والاعباد	فصل في القاصد او الفضل رحمته قد استبان في هذا الباب على نكته من معجزاته	القسم الثاني في ما يجب على الانام من حقوقه صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٣١	٢٣٤	٢٤١
الباب الاول في معرفة الاما به ووجوب طاعته واتباع سنة صلى الله تعالى عليه وسلم	فصل واما وجوب طاعته	الباب الثاني في لزوم محبة صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٤٢	٢٤٨	٢٤٤
فصل في ثواب محبة صلى الله تعالى عليه وسلم	فصل في ما يجب من السلف و الائمة من محبتهم للفق صلى الله تعالى عليه وسلم	فصل في علو محبة صلى الله تعالى عليه وسلم

فصل في

٢٤٧	٢٤٨	٢٥٠
فصل في معنى المحبة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم	فصل في وجوب مناصحة صلى الله تعالى عليه وسلم	الباب الثالث في تعظيم امر ووجوب توقيره وبتو
٢٥٥	٢٥١	٢٥٦
فصل في علم ان حرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته توقيره وتعظيمه لا ادم	فصل في توقيره صلى الله تعالى عليه وسلم وبتو بتراله	فصل في اعظامه واكباره اعظام جميع اسبابه
٢٦٢	٢٦٥	٢٧٢
الباب الرابع في حكم الصلوة عليه والتسليم	فصل في مواطن التق يستحب فيها الصلوة والسلام	فصل في فضيلة الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٧٥	٢٧٧	٢٨٤
فصل في تخصيصه عليه السلام بتبليغ من صلوه صلى الله تعالى عليه وسلم عليه الانام	فصل في الاختلاف في الصلوة على غير النبي سائر الانبياء عليهم السلام	فصل في حكم زيارة قبر النبي عليه السلام وفضل من زاره
٢٨٠	٢٨٣	٢٨٤
فصل في ما يوزن من دخل مسجد النبي عليه السلام من الزاوية سوى ما قد مناه	القسم الثالث في ما يجب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يستعمل في حقه وما يتنهي	الباب الاول في ما يتنهي بالاصوات والاشياء والكلام في عصمة نبينا وصلى الله تعالى عليه وسلم

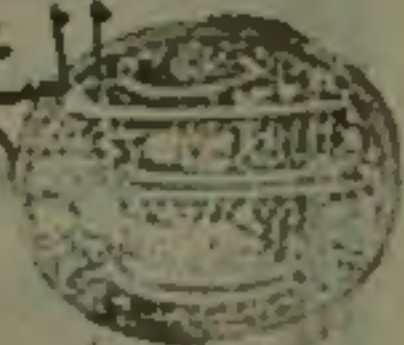
٣٧٥	فصل الوجه السادس ان يقول لقائل ذلك حاكيا عن غيره واشهر عن سواه	٣٧٧	فصل الوجه السابع ان يذكر ما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او يختلف في هذه عليه وما يطرأ من الامور البشرية	٣٧٠	فصل وما يجب على التكلم فيما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما لا يجوز
٣٧٣	فصل اذا قلنا بالاشتراك حيث يقع منه فالأختلاف فيما على الاختلاف في قوله المرتد اذا لافرق بينهما	٣٧٤	فصل هذا حكم من ثبت عليه ذلك الكفر بما يجب ثبوت من اقرار او عدول لم يدفع فيهم	٣٧١	فصل هذا حكم المسلم فاما الذي انما صرح به صلى الله تعالى عليه وسلم واستحق بغيره او رصفه
٣٧٦	فصل في ميراث من قتل لنبي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغسله واصلوه عليه	٣٧٧	الباب الثاني في حكم من سب الله تعالى ومله ونكته وانبيائه و كتبه والذين صلى الله تعالى عليه وسلم فانه يجب	٣٧٧	فصل واما من اضاف الى الله تعالى ما يليق به ليس على طريق السب ولا الردة و فعله الكفر ولكن ذلك
٣٧٩	فصل في تحقيق القول في اكفار المتأولين	٣٨٢	فصل في بيان ما هو من المقالات كفرها	٣٨٩	فصل هذا حكم المسلم التمسك بما تعالى واما الذي
٣٩٠	فصل هذا الذي قد منا حكم من صرح به سبحانه واضافه ما لا يليق بجلاله والهيبة	٣٩١	فصل واما من تكلم من مقلد القول ومضف اللفظ من لا يضبط	٣٩٥	فصل وسب ال بيت واذواجه واصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم

٣٧٤	الباب الثاني في حكم سبابه وشأبه و منقصه وموذي	٣٧٣	فصل في تفضيل بالحجة والخلة	١٤١	فصل فان قلت اذا تقرر من دليل وميجع الاثر واجامح الامة كونه اكرم للبشر فما معنى الاحاديث الواردة بنهي عن التفضيل
٣٧٦	فصل من وجوه اجماعه المعدودة كونه اية باقية	١٨٦	فصل في قصة خيبر الجريح لصلى الله تعالى عليه وسلم	١٨٩	فصل في الايات في ضرب الحيوانات
٣٥٣	فصل في سيرة السلف في تعظيم رواية حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم	٣٦٣	فصل اعلم ان الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض	٣٧٤	فصل في ذم من لم يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
٣٩٤	فصل وقد توجهت هنا لبعض لطائف سؤالات	٣٥١	فصل في الحجبة في ابيها قتل من سبته او عابه عليه السلام	٣٩٣	فصل وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى ومله نكته
٣٩٤	فصل واعلم ان من استخف بالقرآن او المصنف	٣٧٤	فصل في ذم من لم يصل صلى الله تعالى عليه وسلم وانه	٣٥١	فصل في عادة الضماني تعظيمه صلى الله تعالى عليه وسلم

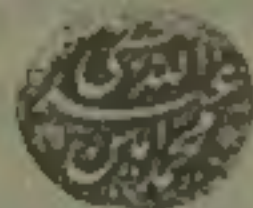
١٥٠	٩١	٨٥
فصل في ما خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم في الوفاء وحسن العهد	فصل في ما وقار صلى الله تعالى عليه وسلم وصحته وتوحيده وهداه	فصل في ما خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم في الوفاء وحسن العهد
١٥٤	١٣١	١٢٩
فصل في ما قاله القاصي وفقه الله وهدانا اذ كرمنا اذ يل بها هذا الفصل	فصل في ذكر تفضيل في ليفة مخصوص الكرامة	فصل في نوادر متفرقة نما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم
١٧٢	١٧٠	١٦٣
فصل في ما عجزه المعدودة كونه اية باقية	فصل هذه الوجوه الاربعة من اعجازه بيته	فصل في اعجاز القرآن اعلم وفقنا الله تعالى
١٨٩	١٨٦	١٧٨
فصل في الايات بشوت نبوته	فصل في قصة حنين الجذع	فصل وتماما يشبه هذا من معجزة
٢٣٨	٢٣٥	٢٢٦
فصل في ما ورد عن والده والاهل قبله وسيرة	فصل في ما وجوب اتباعه وامثال سنته	فصل في ما ورد ما ظهر من الايات وما حكمه الله

٢٤٠	٢٥٨	٢٦٨
فصل في مخالفة امره وتبديل سنته	فصل في ما توقيه وبره توفيرا عما به يترحم ومعرفة حقه	فصل في كيفية الصلوة عليه والتسليم
٣١٣		
فصل في الكلام على الدعا بين المذكرة فيها الشهو		

والف



پیر السید السید و السید السید من وقف حضرت مولانا صاحب کجرات الحان
 صاحب ذیل کجرات الاحسان سوز صاحب المقاصد مالوار الغنا به
 مفتح معارف الراصد بفتح الکتاب جامع جامع سوس و المصلح جانر جامع البر
 الامل الا و بولان دار السلام و السید و السید و السید و السید و السید
 من بولان کل شئی قدید حرد و السید و السید و السید و السید و السید
 محمد امین صاحب و السید و السید و السید و السید و السید
 عمو



110



الحمد لله الذي افاض القرآن شفاء لما في الصدور • وهذا من التوفيق • وهو برزخ كاشق على شئنا من الخوارق • والصدقة والشفقة على المذنبين
 وسند الاولين والآخرين • وعلى احوال الطريقين العالمين • واتباعه وشياعه جميعا الى يوم الدين **الحمد لله** فيقولوا في العباد ذكره
 على بن سلطانه محمد بن ابي القاسم • لما رايت كتابا شفاء في شفاء من الامراض • اجمع ما صنف في باب جملته في الاستشفاء • لعدم انكاس الوصل الى
 انهاء ما لا يستفاد • فمدان الحمد في شرح في شرح ما يتعلق به من تحقيق الامراض والنباه • ربما ان اسلك في مسلك مسائل العلماء يوم الزمان • فاقول
 وبالله التوفيق • وبهذه طرقت التحقيق • ان المعنى جراحة • كما وحيد فزان • وفيه بدو ائمة • متقنا بطول الحديث وافقه الفروا والوكا • وعالما
 بالمال والقرابة والانتفاء • ومن مضايقة العبيدة الا كما في شرح مسلم كل العلم في شرح لما ذكره • ومنها مشارق الاثر في تفسير بعرب الحديث ومنها شفا
 في عقوبة الصلوات في شرح حديثهم زارع الزعيرة ذلك ولا اشهد لطيفة متفقتة لمضاه من منيفة مولود منصف شفا سنة ست وسبعين
 في جملة • وتوفى يوم الجمعة سابع جمادى الاخرة • وقبله في شهر ربيع سنة اربع واربعين رخصا قال • بسم الله الرحمن الرحيم • اقدت بالاحكام
 واقفاه بالحق الجيد • ثم قال انتم من على عهد والى احوالنا من التفتين الاحكام وسلم • وهذا هو القاعا ربحيت يتلون بالنسبة
 والحق بين البسلة والحمد لله • كما في الشاطبية • ولعل في اشعار بان البسلة الشظ • على وقت الاوعية • وهذا الرحمانية والرحيم • بمكة
 شعر الشاهدين من مكة التوحيد • فلا بد من انضام الشعر الاخر لا تمام معنى التوحيد • ليزيد على توفيق حصول هذا العالم مقال التوحيد •
 ثم في بعض النسخ التحيه قبل قوله الحمد لله • قال الفقيه • وفي نسخة الشيخ الفقيه القاضي الامام الحافظ ابو الفضل عياض بن موسى بن عياض
 بكسر العين البصري بثلث الصاد والفتح اخذ به ثبت رواية الشافعي وهو نسبة الى يعقوب بن مالك فبيلة من حمير بن محمد بن علي • ولا
 ان هذا الادخال من الغال الصمد من بعض رباب الكمال من كلامين المستفاد من بعده لكن الذي في فعل ان ياتي في قبل البسلة ليقع كل مقول
 ولعل ما حاشي من تقدم ذكره فوقع وهم في حقه قالوا ان يفعل مثل هذا المعنى • وان كان على قصد تبيين او قلم حرا ومنه ما جاز في هذا الكتاب
 ثم تحقيق ما احسن البسلة والحمد لله • وما يتعلق به من جملة النكلا • قد ذكر في تصانيف العلماء وايضا في الفصول • وقد ذكرنا في بعض تصانيفنا

كما هو أب البقاء والقصر يعنى الملك المشرق هو الاله تعالى الحمد لله بحمله الاسمية لا فائدة الدورية لان الفعل قال على انتم امة الله
بنما وانما لا يتبادر على قارنه والقدم في الاستغناء عن هذا الاله تعالى المفعول الذي كان انما هو منه سبحانه حقيقة الحال وحرية المال
ويجوز قطعها بنسبها ورفها الى الخصوص المنفردة باسمه الاسمي في فسخ المنفردة في الفعل بمعنى قوله تعالى انما امة الله تعالى انما هو احد
وان استلغا في المنفى والاسمي فيل تنفصل من السوء وهو الاله تعالى انما هو المنفردة في اسمها على وانما تنفصل فانه الاله اسماء الحق وكل
واحد منها في مرتبة هو الاله على الاله على واغرب الشئ في تقدير الاسمي باله على فانه في غاية النعنة ونهاية الحاجة لا يقر باحد الخصوص فانه
كالمنفردة ويجوز قطعها بنسبها ورفها الى الخصوص بالملك الذي عز الاله على الاله في اختصاصه لا يستلوا على البلاد والشيا والاعمال والاعمال
على وجها عزية الذي لا يحرم حوله في ومغولية أولا واخر والملك بضم الميم فانه الاله على من كرموا على الشيخ الحق والاسماء المنفردة قال
الملك بضم الميم وكسر الهمزة ليس وانه اقرب منه انتهى الى موضع غاية وبحمل نهاية فيفيد معنى البقاء فانه اوله قديم بلوا ابتداء و
آخر كرم بلوا انتهاء والارادة ليس اقرب منه نهاية يدركها بعد ولو كانت اصل غائية ولو يولد قلم ولا وراه مرمى عتب من قوس على الله
على اسم يسوع وانه مرمى ولا انتهى الى اسم مرمى او بعد مقصد اللوح واصل المرمى يقع الميعين موضع الرقي شبه الغرض والهدى الذي ينشأ
اليهم الاله على قال الثانية ويسوع وانه الاله مذهب وفي النهاية الى اسم يسوع الله لطالب مطلب غايته التمسك ووقفت فليس وراء
معرفة والارادة غاية المقصد واصل الميعين انما هو ليس في جهة ولا عن سادة لكونه المنفردة غاية والبعيد منه نهاية في الاله والبعيد ثابت
منحرفة ولا حرة لما باء ولا ما بعد لما تريت فانما هو اقرب والبعيد المعنى والقصير والسوق انما كان اقرب في جانب بحيث لا يشهد بالاسماء
الاله ويعني في شهود ماسواه حتى في نفسه وفي بيضاء ونهاية البعد هو غفلة عزائه على وجه يشارك ما خلفه وسواء الظاهر ارف
بالادلة الدالة على وجوده وكان كرم وجوده لدون الحقيقة في شهوده وبقينا وقطعا لا تخيلوا على انما بالانوار الحقيقية ووجها بسلك
الارادة ووجها كما في فسخ المعقول لا غفلة بالانوار الحقيقية والارادة ان الله تعالى ظاهر بمصفاة لدلالة مصنوعة وظهر لنا ليس على
جهة خلق ووجه قابل ظهور ايضال عزاد كرمه يعنى بصا شرا في الدنيا وبرهنا الاحياء بعينه ابصارهم في العقول والاحوال جميع الظواهر
دالة على وجود الحقيقة ونحقق وحدانية فكل شئ لا شاهد يدل على واحد الباطن وفنسخه والباطن او اعتبار دالة دون صفات
تفقد سائر صفاتها فانه كما قال الغزالي ونيز كل ما خطر ببالك فانه وراء ذلك لا حد ما بهم وسكن لغة في الشوق حثيثا لا فقد وهذا
لا لا يقتضي عدم ظهور على وجوده ونور الدليل القطعي قدمه وما تيت وقد استحال عدم الحقيقة المتضمن للتدقيق على وجه التوفيق
فانه باطن لا يدرك احد حقيقة ذاته ولا يحيط احد كنه حصفاته وهذا بالنسبة الى ماسواه فانه لا يبر الله الا الله ونسبها على التقييد وانما
قوله الذي بيننا وتدين يكونه باطنه وانما شاملا في هذا المبنى لكن الفعل لا يمنع بحسب المعنى في قولنا سمع كل شئ راحة وعلمنا
احاط بكل شئ راحة وعلى فان كل شئ لا يستغنى عنه منه ايها او امداد وكل شامل للجزئيات والكلية اشكال وهذا في الجملة مقبولة
قوله تشارنا وسعت كل شئ راحة وعلمنا انما هو اننا لا نضمن الكلام شيئا من الغرائز والحدود على وجه لا يكونه في اشهاد بانته ولس
انما كل الاله الخاصة والعلم الحق بالهداية على انما كانت الى المصنف على قدر كمالهم ومزاج حالتهم نهما بكسر ففتح جميعه وفيه
بعض فكونه مقصودا في الفسخ مما بهم مذهب واشد جميع جمع عبيد وهي العامة شاملة التامة ولهم من قال من الحشيت انما هو
لكنه يجب الياء مع انه غير ملائم لقوله جميعه فانه يقال نخلتم ونخله عبيد والمحال ان راحة وسعت كل شئ في الدنيا لكن له راحة
بارية المقبول كما قال ووجه وسعت كل شئ فساكنها الذي يتقيد الآية وكذا على كل شئ يحيط بمعنى العلية كما قال وهو معكم اين ما كنتم
وعن اقرب الاله يدل الاله لكن لا يتلصق معية فانه كما يد على شئ يتلصق بالجميع ان معي وفيه نيتا على انما على الله تعالى



[illegible][illegible]

الذكر في شئ من علم فخره بالحق عليه السلام والخبر من ربه الا حرمنا القاصي عيان ومن المأمور ان في شئ من سائر احواله
سبعة في تعيين السنة **الاول** في ثناء الله تعالى على ما عليه واظهار عظم قدره لديه او عند في مقام قرب
ما يفهم من الآيات المستقره للحديث النبوية وقال الذي اى عنده في القبح المحقق العلم للملكه زيادة شرفه ونزله على غيره الذي هو فيلزم
توقير وقطعه انتم كونه يحتاج الى مثل كما لا يخفى ثم قال الذي انشاء هنا ما يقابل عابته فهو ما انعام بانعام من تكريم وتفضيل فخرج الى
صفا الافعال واما ارادة ذلك فخرج الى صفا الذات فخرج الى اصل ان امر سلكا بمعنى الحمد والشكر والودع او عام فيهما وهو ذلك
كل الجوارح وهو في حقه محال فيكون مجازا من سلك كون العادة غير المشابهة فيه بحيث ظاهر ان ثناء من يلبس الكلام وهو في حقه محال
ثابت حقيقة على ما عليه اهل السنة والجماعة خلافا للمعتزلة فلا يحتاج الى اعتبار مجاز فائدة غير حقيقة القصد والاعتناء حقيقة محال
لوانه اعلم اظم خطاب عام وهو حق او باقرا لثباته السابق ان في كتابه الذي انزل في باب احوال على سائر الكتب في
في خطابايات كثيرة منقصة او من جهة مفرقة بحيل ذكر الصفا او المحقق في باب الصفا والافعال وعذ محاسنه او بتعداد كمالاته
وتعظيم امره وتوقيره قدر ما في رفته شانه وحكمه اعظم ثناءها اي من تلك الآيات على ما ظهر معناه اي من منظومة الدلائل او بان عظمة
اي بتبين مقتضاه من مفهوم العادة على ان انما الارجمان الذي اذ كان من الاصول في شرة فهو **الفصل** في بيان
الاول من هذا الباب فيما جاء في كتابه من ذلك في اى ما ذكر في الاية من الدعاء والثناء ونصب على على المصداق وتعداد الحسنات في
الثناء ما وجد في كل اخلو في خمسة وهو حسن على غير قياس ونصب على ما في نسخة غير مستقيم كقولنا ثناء في نسخة لقوله تعالى
يا ادم وهو غير ملوم بالمرام لقد جاءكم رسول من انفسكم الاية بدارها فانما مشتمل على حله من اثنائه سيقا ما يجب تعظيمه من
ويعلق ثناءه منها القسم المستفاد من اللام المقرونة بقوله تعالى على تخفيف الكلام ومنها الظلالا في اية الى ان رسولنا نزل في القصة كان
الرجب عليكم لما في اية لتعلم علم الذين ويعرفه اليقين فيكون اتيانه فضله منا عليكم واحسانا اليكم فيجب من استقباله وطاعة
واقباله ومنها شكر رسول الله فانه يشير الى ان رسولنا تعظيم تكميلا لثباتكم وما يبدوا لبرهانكم ومنها انه جعل من جنتكم البشر عفاكم عن خطيئكم
على ان الذين المكلفين ليكونوا على ما ياتيه حيث يفضل هو ايضا يقتضيه ثناءه ولما كان اقل ان القصة البشرية ليست كالقصة **الملكة**
ومما انه جعل من جنتكم البري والى لتعلم للرسول الى عربى والرسول الذي اعطى في بقية الآية عز وجل ما عظم اشد يد شانه فيكم
تعليمكم وقوله في عذابكم من جنتكم انما هو من كلكم بالقرين منكم ومن غيركم وفهمهم والارادة استباقا في ذكر الرقيم
تذيل او عكس راحة للفرد لا تكونا بل في كما هو في الآية قال الله تعالى في حق سبون مولد وميم سكون راء هو الله وعلو الاستدلال
ما ضبط بعض الخلق كان ثناء وغيره من سكون ميم وفخرا في قولنا على ما صرح به القاصي وهو الامام اجل القصة المحدث من القصة
نضر بن احمد بن ابراهيم السمرقندي القصة ابو الليث العرفي بامام ثقة على الفقيه ابو جعفر الهندواني وهو الامام الكبير صاحب الاصول
العديدة والفتا المشهورة العديدة توفي سنة ثلثة وسبعين وثمنا في تفسير لفرادى مع جلاله في التواتر في لغة وفخراته القصة في
مجلد وتبنيها الفاضلين وكذا بالبيان ذكر الثالث انه ابو علي واسمه الحسن في عبادته منسوق الى بلدة سرقند من اهل الظاهر وهو
ذاود الظاهرى لكن المعتقد هو انه قد ومبا في في مواضع من كتاب الشفاء حيث روي عنه القاصي واسم واحد وانما اعلم
ابو الليث السمرقندي مستقدم بلقب بالحافظ وهو فرق بينهما ذكره في الشفاء وقرأ بعضهم من انفسكم فيقول ثناء وهو قراءة
مروية عن فاطمة وعائشة رضي الله عنهما وقرأه عكرمة بن حصن وغيرهما في السند عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى
عليه السلام فاما كذلك وقرأه الجمهور بالفتح وضبط بعضهم بالفتح وهو غير مشهور وضبط قراءة بصيغة المصداق ويكون قراءة

بالله

بالجمل الغفلة ثم ريت في حاشية انما روي تان والجمهور بالقسم معظم الناس قال القاصي الامام ابو الفضل وقصاته الى
اعلم ان ثناء المؤمنين والذين اواهل مكة او جميع الناس على اخلاقهم والمفسرين من الموحدين الى من الذي وقع بالموحدين من المؤمنين
او غيرهم بهذا الخطاب يعنيهم فمن يتق الله موصول وكسرت فيه في الوصل لثناء التاكيد والموحدين بصيغة المفعول
مرفوع ثم انما ظهر الوجه الشامل لجميع الناس بل لغير ايضا على وجه التخليص واتمام اختار المؤمنين فلو انهم المراد منه في
الحقيقة والمنفعون بتابعه في الطريقة واتمام اختار العرب فلما يدل عليه ظاهر قوله ثناء من عليكم ولما يبادر من
قوله انفسكم جنس العرب ولا ينافي ما اختارناه من عموم دفع الظاهر لانه اذا كانا اشرف جنس العرب فيكون افضل سائر
الاجناس فانهم اكرم الناس لما تقرر في محله واتمام اختار اهل مكة فلما اشار الى المصنفين على قراءة القسم اتيان فيهم
ومولان انفسهم بمرور في محله ومنهية بجلية ونقطة ويحققون مكانه اى كان ولادته ونسبه ورتبه ورفعة قدره
وعلى شانه ويؤيد ما في نسخة مكانه وهو محقق في السجدة لما قبله ملوم لقوله ويعلو صدقه وامانه فلو يتصور بالكون
في عموم سائلة او لكانا انما يكون ثناء الامين لكان ديانة وتبركنا النصب بهم اى تبركنا لادته لغيرهم لكونهم وهم وهو
ابعد للتمتع في ذلك فيعظم حقهم وانما الفقه عطف على ما سبق الواقع مفعولا ثانيا لا علم ولا يبعد ان يكون مجرورا لوجه المعنى
على كونه والمحال انه لم يكن في العرب قبيلة الاوهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصاحبة كقولنا واني المالك على عبادي
مع رسول الله ولادة اى قرابة قرينة او قرابة اى عبودية وهو المفعول المستفاد من قوله ولله عندنا بن عيسى كما وله عندنا
والطريق في غير اى المفسرين مع قوله ثناء الا المودة في القرابة قوله ثناء الا الاستلزام عليه وعلى التليغ اى الا المودة فلو كان
المودة في القرابة لافتمت من ابيها ليعرفنا الا انفسهم في نصبتكم ولادة لغيركم ومحببتكم فيجب عليكم ان تجتهدوا في متابعتي
ونصرتي ورفيع الادي على اهل بيتي وكونه قال الطبري هو الذي ذكر الظاهر انه الجز عطف على قوله والمفهوم هو معنى كونه
من اشرافهم او نسبهم او فضلهم او طهارته وعبادة على قراءة الفصح او بناء عليها وهذا هو المقصود لثناء الدعاء
من هذه الجهة ثم وصف لادته بتجا بد بالضم اى بعد قوله من انفسكم باوصاف عبودية واني عليه بما مد بالضم جمع محبة
بحق مدح كبره اى عبودية من جنتكم اى لادته على كفاية البقية من ستم اى ثناءهم الى اى فانه صلا على عموم
من الاحكام الشرعية واسلامهم اى انقيادهم واستسلامهم للوادة لكونية بقوله جنتكم وشدة ما يفتنهم من الافعال
او التخليص اى ايقظ عليهم ولا يطبقونه ويضربهم في ذنوبهم واخرهم وحقه عليه اى من ثلثة ما يفتنهم عن الحق صلى الله عليه وسلم
لقول عز وجل ما عنكم من الاخرات انما هي الاية في ان يقدم قضية لقرة على الشدة ثم يقول في راحة وحقه بنوهم
انهم في غيرهم وفي نسخة بنوهم بصيغة الافراد على ارادة الجنس بطريق الاستراق بقاء بالقرين وفهمهم والارادة اذ قد ذكر
وعلى الثناء بحسب القابلية والرتبة قال بعضهم عطاء اى ثناء من اسماة رتبة بالاشارة ومنه في الاية في قوله تعالى
الاستلزام بطريق نبينا ونطيع راء هو الجز كما ياروقا ومن ثناء في قوله عز وجل لعلنا نكفل الولد الزوفنا وهم اهل البيت
الشكر واما بصيغة التثنية فانما هو لانه لا يجوز الملوقة على غير سبها وشرا او مثل معنى الآية الا في الاية الاخرى في قوله تعالى
على المؤمنين حقوا انهم التثنية اذ يفتنهم رسولان انفسهم الآية وفي الاخرى هو الذي يفتنهم المؤمنين رسولان اياتيائهم
لكن لا يفتن في حقيقة التثنية بقرعة ومنفعة في حق غير معينة ونقطة الآية ثانيا يفتن عليهم اية او فيكون اياتيائهم من جهة
ويزكهم من ثناء لاهل البيت والاعمال ويطهرهم الكتاب لانه اى ثناء او كسرية ثناء او في الاية الاخرى في قوله تعالى انما ارسلناكم

بالله

[illegible]

ولذا قال القسم بانما عجل حلال لك اي من دخل الحرم بغير احرام والعقوبة به حلال حال كونه خالصا لذلك او دخل من غير ذلك فليد
من قبل بعض المتكلمين في علم الفقه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان مكة حرمها الله تعالى من خلق الله تعالى والادوية لم يحل احد فليد
لا بد بعدد وانما اعلنت في ساعة من نهار ثم عادت حرمها اليوم كحرمها بالامس على التفسير في معنى قوله تعالى ان مكة حرمها الله تعالى من خلق الله تعالى
من قبل بعض المتكلمين في علم الفقه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان مكة حرمها الله تعالى من خلق الله تعالى والادوية لم يحل احد فليد
لا بد بعدد وانما اعلنت في ساعة من نهار ثم عادت حرمها اليوم كحرمها بالامس على التفسير في معنى قوله تعالى ان مكة حرمها الله تعالى من خلق الله تعالى
من قبل بعض المتكلمين في علم الفقه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان مكة حرمها الله تعالى من خلق الله تعالى والادوية لم يحل احد فليد
لا بد بعدد وانما اعلنت في ساعة من نهار ثم عادت حرمها اليوم كحرمها بالامس على التفسير في معنى قوله تعالى ان مكة حرمها الله تعالى من خلق الله تعالى

[illegible]

ذخیرہ

[illegible]

وَيُؤَيِّدُ خَيْرَ بَغْرٍ لِنِسَاءِ الْوَصَّارِ
كَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَيْنَ بَغْرٍ سَجْدَةٍ بَرْقَةٍ
جَبْرِ ثَلَاثِ
لِلْأَكْمَةِ
مُو

مؤلفہ

بقرى في داره الطير ان كان ذا حلقه يفتح الطاء اي قدرة وسعة على البر والنفقة ولقد استعمل من استطاع منكم الباءة فليخرج
اغصانهم واحصوا للرجل اي منع واحتفظه فهو مقيم من قريته ثلثا والفرق بينه وبين من ابصارهم ويحفظون فرجهما وبقي لزوجهم ذلك ان كان
خبرهم كما يصنعون وقالوا ثلثا بفتح ث من ابصارهم ويحفظون فرجهما وبقي لزوجهم ذلك ان كان خبرهم كما يصنعون وقالوا ثلثا بفتح ث من ابصارهم
اي من الاولياء مع كونهم من قضاة الشريعة فما يقدح في الزهد في هذه الدنيا وشهرتها وسفاهاتها وكذا في الرجم على النبي يقول كل من رجم
الا نكاح فانه يزوج ويصفيه وقال سهل بن عبد الله المشيقي وهو من اجل الزهاد والكل عباد قد جئنا بصيغة المعنى من تحبب
اي جعلت النساء محبة الى سيد المرسلين فكيف ينهضن بصيغة الجهر اي كيف يجردن وضوحا ان قد جئنا بصيغة المعنى من تحبب
لابن عيسى وهو من علماء السنة ورواه احمد بن حنبل قال ابو بصير ادرت سفيان ستة وعشرين من اعلام التابعين وقد قال سفيان
الشعبي ايضا ليس في النساء من ربه انما في شقاق الى الرحمن وقد كان هذا النطق كمالا وانه لم يكن من غير كبر ولا نزعة والسنن يستدل به
وتعتمد به صريحا وكل ما كان من هذه شدة واجازة في حجة الشريعة والتخفيف كذا قال بعضهم قال ابو بصير في قوله تعالى ما يتباينون في قوله
منسوبة الى الشريعة وهو الجاهل والافضل لان النساء كثير ما يسترها ويسترها عن حرمها وتماثلت سنية لان الابنية قد تغيرت الى النسبة
خاصة كما قال في قوله الى الدهر حرم والى الدهر حرم سهل بن وكا اذ عمن يقول انها منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
وتسريتها ايضا كما قال في قوله تعالى وتطهروا من كل دنس انما منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
اهتماما بالنسبة قالوا في قوله تعالى انما منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
يخرج من بني كنانة في قوله تعالى انما منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
نسبة وتسريتها لغيره غير منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
المراد عند الاطلاق كونه بعيدا عن التقدير على قوله وانما منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
الاكل ورد في قوله من جوارح في شهر رمضان قبل الشاء الاخره وغيره اي من غيرهم غير شريفي اي من غيرهم غير شريفي
اشد الناس حبا للنساء قبل ان يخرجهن على الخمر لانه كان مطلقا وكان رجا عند علي بن ابي طالب في عقد واحد وما خطبه بنو السيب
انما اذ هو خطبها اخبره الحسين وانما منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
جعفر بن جبال وقد ذكره غير واحد من العلماء ان يلقى الله عز وجل بان يفتح الزمان من لاهل كذا قيل وهو من العرب يقول الجند من قريش
لا يرب عنه شقال ذرة فالقرب هو لم يبدع النساء وكما اذا اراد ان يلقاه عالمه بجميع ما يرضاه ولذا قيل في تفسير قوله تعالى لا توتروا
الا وانتم مسلمون اي متوجهون لان من كان لا اسلاما لقيام بسنة صلى الله عليه وسلم وهذه الكلمة روي عن ابن مسعود وروى
امرأان لما ذبح جيل في طاعة وكما هو ايضا مطعون فقال ذوقوني فاني اكره ان القى الله عز وجل فاني ذوقوني في شدة محبة فاني
كيف يكون النكاح اي اصله وكثرته في النكاح اي القبول طهرا في كل شريعة وهذا يجوز ان يذكرنا عليه السلام قد اثنى الله عليه انه
كان حمويا اي منوعا عن النساء بالجماع عن غير اولادهم والنفقات اليهم فكيف يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
شراعه وعادة وهذا محمول على من لم ينفذ في شدة محبة الله عليه السلام اي ان يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
الى ربه ومنه وتبطل اليه بغيره اي ان يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
اي النكاح فانه يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
فمنه من الرتبة اي جبا ناعن النكاح وما ناعن النساء وفي الحديث ايضا حرمه او ما حرمه باب الذب في شدة محبة الله عليه السلام

منه ولا يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
لا يوجب النساء ولا يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
بصينة الجهر اي حرمه وحفظه وعصم عنها وهذا بناء على انه قد يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
لا في السجرات فهو يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
عمره وحسنه ثلثه واحدا وجوزة او سطره واما عقيدته التي بانها لا يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
هذا وقد ذكرنا ان النكاح على كل حال لا يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
وردد من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه السلام وبينه وبين ابني بكره واما يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
نيل الفضيلة واثبات السنة وقيل ان هذا هو دفع الفتنة فقد بان ذلك من هذا الذي ذكرناه ان عدم القدح على النكاح شعري او كلامي
انفصل في كونه في النكاح موجودة او غائبة بحد ذاته فانه قال ابو بصير في قوله تعالى انما منسوبة من الشريعة لا يسترها
عائلة الشريعة انما بجهازة اي برباطة نفسانية كسيرة على علم او بكفاية من الشريعة بالعلم من غير الحاجة الى الجاهل كسيرة
عليه السلام فضيلة زائدة بالنسبة الى التميز من قوله موجودة وهو الذي ظهر له بانها على اربعة في دفع قهرها فاحتمل ان يقول زائدة
على فضيلة القدح على قهرها وتماثلت ان يقول مع علم قهرها وانما منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
كما عرفت انما منسوبة من الشريعة لا يسترها ويقال في شريعة
بعض الاشخاص والافعال واوقات هذه الفضيلة زائدة قد تترك كونها شائعة وفي رواية مشهورة بضم الميم وكسر اللام او بفتحها في كثير
من الادق او من الطائفة التي قد في الدنيا الدنيا ما طلة بتشد يد الطاء او اضافة متعزلة عن علوها لا كونها مرغوبة و
ميلة ومفخرة الى الدنيا اي محبتها او جبرها والاستئصال بها الحق تلك الفضيلة الزائدة والحاصل ان كل فضيلة لها مضاد ومنازع
كالنكاح والاشتباق والفرقة والخلاعة والفساد فغير شغل الزيادة المنفعة وقلة المنفعة بالنسبة الى طائفة واصحابها فيكم بمقتضاه
ولا يوجد الا طائفة استفادته ولذا قال المتن في كل فضيلة الزائدة في حق من اودع عليها بصيغة الجهر زائدة قد اذن من اعلى الا قد
عليها ولم يكن بان لم يترك في ربه وهو يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
اولواظهره ويؤيده وقوله وقام بالواجب فيها ولم يشغل بغير اوله وثالثه وفي لغة بضم اوله وكثر ثالثة اوله يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
دوجة عليا بالرفع اي رتبة قصوى وهي مضبوطة في الشريعة بضم المعين مقول وضبط عن النبي المعين والسنة وهو رتبة نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم الذي لم يشغل كثر من عبادته رتبة او طاعة من حضوره او حوله الى مقام جبره في كمال الحضور وهو ان لا
الكثرة عن الوحدة ولا تعدد الوحدة عن الكثرة فكل من احدث في هذا المقام بمناقبه صلى الله عليه وسلم وله مؤنة القيام بغير
هذه الفضيلة الزائدة من كمال الزم دون من لم يصل الى هذه الرتبة فان عليه ترك هذه الزيادة والاستئصال لانه من الرتبة
والنفسا المذكرة بل زائدة ذات اي ما ذكر من كثر من عبادته تخصيصه اي اي تخصيصه ايا من وقامه بغيره اي من الرتبة
وهن عشرة واكتسابه اي ما يتعلق بهن من ارباب وهدايا ايا من اي اهل البيت الدينية لاسيما ما يجب عليهن بل يمنع
انما اكثر من ليست من حفظه دياره لولا ان يفتح الله عليه بالجماع اي عدم البذل عما قد فعله في
لا رتبة الا ان قال اي كما رواه حاكم والنسابة صلب الى من دنياكم ثمانية النساء والطيب وقرع عيني في فضله وانه زائدة في معنى
الرواية واما انما الدنيا اليهم شارة الى تعزيرهم وتقليلها وعدم مبالاة بها والنفقات اليها لانه ثمانية عاها ورسولها فانها

[illegible][illegible]

فتاویٰ

[illegible]

[illegible]

فانبعوا الناس من اتباع
او الاتباع او اتبعوا
ليطعنوا فيكم
الاتباع او
تتفرقوا
وتبدل
عنكم

العيب ما يوضع فيه الكتاب

١٢٠

[illegible]

1

[illegible]

وہ پڑھا۔

[illegible]

32

ایضاح

[illegible]

تاریخ

[illegible]

[illegible]

عن أبي عبد الله

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ما يدخل من اتقى وتعلم سله فلو ما مع كونه كمله او شيئا على اختلافه فان الفرقان من تفر بقطا وتعلموا انما يطلق فيمن بلغ سبعا او ثمانا
 وقد يطلق على الطفل تفاوت لا وقد يقال له مادام شابا فكانه نظر الى قصر عمره وما اقر عصره مع جوم مناقبه وجوم مراتبه وفي حديث
 ابن حريقه اوردنا في حديثنا الزهد له السيد في غيرهم وقد رايتني بضم التاء حكاية عن نفسه وفي اصل الحديث ولقد رايتني في جماعة من الاولياء
 اى اعيانهم اولادهم وهم بمثابة بصيرهم القوا في طربها فانت الصلوة اى كانت الصلوة لجماعة لعلهم تلك الواقعة وقد بعد الدليل
 في قوله ولعلها صلوة الصبي اذ لا سيما ولا يكونه الوافى القليل وهو مما فرغ من على الدنيا انتهى وقد سبق ان ابتداء الايام كما يد صلوة
 النساء وهو لم يكن الا زمانا قليلا من الليل على ما يفيد تنكير ليلته فلو يتصور حمل على صلوة الصبي اصله فامتنع بتخفيف العلم الثانية
 اى صليت بهم تلك الصلوة اما قال النووي في بعض فتاواه ويجوز ان يكون بعد نزوله منها قلت وهذا يتوقف على صحة ان يكون رجوعه
 اليه منها ثم قال وختلف العلماء في هذه الصلوة فقيل انها الصلوة الكفائية وهي الدعاء والمذكور في الثاني وقبله صلوة اليهود المعروفة
 وهذا الحق لان السطحا يحمل على الحقيقة الشرعية قبل التوقيف الا اذا اعتد على كونه على كونه ولم يتعد حيا فوجب الحمل على الحقيقة الشرعية
 وكان قيام الليل واميان واجبا قبل ليلة الاسراء ووجب فيها الصلوات الخمس فقال قائل منهم يا محمد هذا مالك فان النار فيه
 اشجار وان الصلوة كانت في السماء وفي رواية انها كانت في الجحيم لا تساع ولا تسع من الجحيم ولا التردد لك ان كان مقره من السماء فسلم عليه
 بصيغة الامر لان صلى الله تعالى عليه وسلم كان قائما وهو كالفاعد وقائم على القاعد ولان ما مضى فالا فاقفوا ونظرنا اليه فبدلنا
 بالسلام لانه كان بمنزلة الواقف او عملا بالفضل حصصا مع الثواب بالثبوت الاكل وما ما قبل ان يابدا به ليزيل ما يستعظم من خوفه منه
 قليلا في عمله وفي حديثه عريه الى الحكيم عند ما قدم من الزياره ثم سار حتى اتي بيت المقدس فربط فرسه وبرز الى حفرة اى قرية من سبله
 بيت المقدس والى حفرة عظيمة معروفه مشهوره في وسط المسجد الاقصا قال البرقي في غريب الوقاء قيل ان نياها الاخرى كما اخرج من
 تحت حفرة بيت المقدس وهي من عجائب مخلوقات الله تعالى في ارضه ومن غرائب فانها حفرة مائة وفي وسط المسجد الاقصا مثل الجبل بين
 السماء والارض وقد انفلتت عن الارض كلها من جهة الايسر كما الا الله الذي اسكن السكنا ان تقع على الارض الابدانة وفي اهلها من
 جهة الجنوب وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ركب المرقب ليلة الاسراء قد ماتت من تلك الجهة من جهة ومن الجهة الاخرى من
 الملكة انما اسكنها اذا ماتت به ذلك الخلق اعلم ان لتغيير الرزق به في ذكره لغير طوبى اية السيد في حق السبع بن النسي بن ابي العالية عن
 ابن حريقه وكذا رواه الطبراني وفيه في التغيير في سورة الملائكة ابن عباس ورواه قائل ولكن في قوله تعالى خلق الخلق وخلقهم
 جثاما فعمل الخلق في جثا كقول لا يرثي ولا يولد بهر الاما وخلق الخلق على صورته فمن خلق ليثا وهي التي كما جردت الا نبياء عليهم صلوة
 والسلام لم يكن لها صلوة كما لم يصرفوا في الحاد وقد قيل لا يرثي ولا يولد بهر الا خلق ولا نسا شيئا الا خلق وهي التي اخذ الساري من ارجاء
 والافا الجبل كماه لتعليقها وتغييرها عن ابن عباس والماء وروى عن قتادة بن اسحق فلو ينسج الى ما خلف بعضهم من التعليل بتدخال الاسراء وانما
 فعلوا من الخلق اى انا من بين الذين قلنا نصبت الصلوة بصيغة المجهول قالوا يا محمد من ذلك فقال وروى في نسخة قال هذا محمد رسول الله
 خاتم النبيين قالوا وقد رسل اليه قال نعم قالوا خاتم جملته حاشية اما في الحديث بعض لفظاى بقااته وابعاه بعضي عمر او من الحقيقة اى
 سلمه الله سلم عليه من اخذ المؤمنين الصلوة اى دعوا والذ نبياء خضعوا الى الذ نبياء اخوة صوة علة او يوم واحد لا يذ نبياء وانما هم شتى بين
 الشرايع وظيفة الله في الارض حيث يحكم من امره ونهيه فمع الفرض وهم الحقيقة اى هو صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اخذوا القوف وميراث من ماله من
 الملكة اولاد الانبياء قال البرقي وهو التعليل والفقير ثم اخذوا من الانبياء اولادهم ومنه الى اشباهم ولعل الاقتصار على الاولاد كما كان
 صفاهم وصياتهم ثم هذه الملائكة انما هي المقدسين بولادتهم الصلوة او بعد ذلك وروى في غيرهم من السكون فاشقوا على انهم لم يشكروا انهم عليهم

موضیع قدم رسول الله صلی علیہ السلام
سہ ماہ



[illegible]

[illegible][illegible]

من العلماء بالهيئة الفلكية يتشاهد منها من انوارها ظاهرة ونجومها ظاهرة في الظلمة في الليل وفي بعض
الاقوال ساقطة من العلم لا احد يراها من غيرهم وفي نسخة ولا علم عند احد منها ثم هذا مما يتعلق بالمشاكل القمرية ما نقل به الادي
وربما يصحح خبره ويرى الاثر وما زاد الشمس صلى الله تعالى عليه وسلم فاختلاف الحديث في تصويره وضعفه وضعفه والذكر في نسخة
فهو على الجملة ثابت بأصل وقد يتقوى قبحا عند الاصل في ان يصل الى مرتبة حسنة فيحتاج به وخرج يشهد بالارادته لخرج
الطريق في شكل الحديث وهو ان سألوا عن انقطاع العلم من صاحب التفسير في الحديث وفيه من العلم وهو من الكابر
علماء الحنفية لم يخلطوا بين العلم والحق فيقولون ان اول ما ينبغي ان يقرر من خالده المزي ثم صار حقيقيا في حديثه في قوله تعالى وفيه من العلم
مصر وقيل بعضهم كالأول ما ينبغي ان يقرر من صاحب مالك كذا نقل الشافعي ونقل من مذهب مالك ان في هذا حديثه في نسخة
كما يشهد به كنية في الحديث والرواية عن اسماء واحمد وسامان الواسطة فابديت وان حرة وقيل جمع اسم والاولى وهو منقول
من مسيب بن وهب وجه ان اطلق في الجمع على الفرد بعيد جدا من ان اسم الجمع لا يصلح علما ليدل على علمهم الملهة وفيه من الحنفية
ساقطة فبين ملة ونقدت ترجمتها من طريقين اي باسناد ابن وكلا الطريق في رواه باسناد رجال بعضها ثقات في نسخة
تعالى عليه وسلم كاذب يوجب اليه في رواية في جرحه على ابن ابي طالب كرهه الله تعالى وجه فلم يصل الى على العصر حتى عرفت الشمس فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اي بعد ما افاق من استغراق اصيلت يا علي فقال لا انتاد ان يلقى صلى الله تعالى عليه وسلم انتم ان كان في طاعة
وطاعة رسول الله لما بيننا من الملوكة فارد علي الا يلقى الشمس اعترفت كما في نسخة باقر بك ويكن وهو منصرف على الطريقة
او في انقطاعها او على البدلية اي من ثباتها اسمها في ثباتها ثم رايها طلعت اي خرجت على ادراجها من مغربها بعد ما غربت ووقعت
على ايمان والودود ويرى وقعت باقرب من ذلك ما التمهيد وهو الملة والمهر موضع على حرة في خبر وكذا رواه ابن
مرويه بسند ضعيف عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جرحه على ولم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم في جرحه
الطريق وهذا حديثان ثابتان اي عنده وكفى به حجة من رواتهما ثقات فلو حرج بين طعن في رواهما وانما جعلها حديثا لروايتها
من طريقين هذا وقال ابن الجوزي في الموضوعات حديثه في نسخة على ضوء انقطاعه موضع بلوشان وتبعه ابن القيم في نسخة
ابن تيمية وذكر ان تصحيحه من رجال اسانيد الطحاوي ونسبوا بعضهم الى الوضع الا انه ابن الجوزي قال انهم بالاولى حقة لانها
رافعتا بسبب الصحاح ولا يخفى ان مجرد كون راي من الرواية رافعتا او رافعتا لا يوجب لزوم موضع حديثه لانما تفتة من جهة دينه
وكان الطحاوي لا يحفظ هذا المذهب وفيه عليه هذا المعنى ثم العلم من حفظ حجة على من لم يحفظ والاصل هو كمال الحق
يشهد الخرج الملهة للرواية واما ما قاله الدبيني في قوله بن الجوزي من انه ولو قيل بحصة لم يقدروا وانما منقبة لدن وتجمع صلاته
اذ الفوتها بالقرينة فمد فوج لقيام القرينة على التخصيص مع احتمال التناول في القضية بان يقال المراد بقوله تعالى في حقها
او كاد ان يفرج حرجها عزيت باعتبار بعض خبرها وان المراد برة حاجتها وبما على حالها او تحويزا ما سيرها بيل
تركها على عكس على الرواية وبسطها من سببها فاد على كل شئ سانه واما ما ذكره ابن الجوزي من قوله وقد روي عن ابن سيرين
عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم ترد الشمس الا على موضع بن نون وقد روي عن ابن الجوزي من انه في الصحيح ان الشمس لم تحجب
احدا الا برشح قالوا بان العصر باعتبار الهم السابعة مع احتمال وروده قبل القضية لله حقة وكفى الطحاوي ان يعمد في صالح وهو
ابو جعفر الطبري على المصنف انما نقله من ابن عيينة ونحوه وروى البخاري وغيره وقد كتب عن ابن جبير في الحديث في قوله تعالى وما يحسن
ويخرج الحديث والحق والحق ما يصر صفة ما بين وثمان ولما بين وكما ابراهم من اصل طبرستان وخرجت بين هذا ابن حنبل مذكرات ركن

كذلك

كل واحد منها عن صاحب مكان يصلي الشافعي كان يقول لا ينبغي ان يسئل في نسخة لمن يكون سبيل العلم اي بسبب سبيل الانبياء
التي عن حفظ حديث اسانيد من علومه النبوة وايضا في نسخة وروي عن ابن سيرين في تفسيره وهو انما نقل به ابن سيرين في نسخة
بن عروة والاعشى ومحمد بن اسحق بن بشارة واما ما نقله في نسخة وروي عن ابن سيرين في نسخة وقال ابو داود
والترمذي وابن حبان في زيادة القاري رواية اعني في حديثه كما في نسخة عن ابن اسحق عن اهل الشام عن اهل الشام عن اهل الشام عن اهل الشام
تعالى عليه وسلم اي في المخرج والمخرج قوله بالرفقة بضم الراء ويعود تسميتها اي جماعة من الرفقاء وعلومه التي في الخبر كبريى بن الحارث
ابن عفاة من الابل والذوا من قبل الطاهر وغيره من تجاراته قالوا اي الكفار من ينجى اي لقا فله الى مكة قال ابو داود
بالله وهو يثبث الباء والابوة كرها كذا في الحديث وقال ابن حاتم في نسخة لقا فله الى مكة وكبر ثبارة وكبر الحرة وفي نسخة
وكبرها قال وهذه افعى اللقا فلما كان ذلك اليوم او الموعود وهو المخرج على ان ثبت لذلك المتقدم الذي هو اسم كان
النامة كقولهم تعالى ان كاذ وعمر وفي بعض نسخ المعقودة ضبط بالنصب ولا وجه لاشرف فريش اي اخذت ينظر من اي
يتنظر من وقد روي التمار يشهد بذلك المقصود اي اذ رآه وقرب اخره ولم ينجى اي اخره قد روي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم في رواية في النهار ساعة او بسطة في ساعة وجبت عليه الشمس اي يهلون كما وقيل فوقف وقيل ردت على
ادراجها كما تقدم والله تعالى اعلم هذا وقد جسدوا شموله عليه في يوم من ايام عند ذلك حين شغل عن صلوات العصر كما ذكر
المصنف في هذا الكتاب وجبت لداود عليه السلام كما ذكره الخطيب في كتاب التيجر وضعف روايته كما نقل عنه مخالفا في
سيرته وفي تفسيره انما جبت ليلما طلع يوم لقولهم تقارروها على وتوفي بان الغمير عاكف الى الغداة اي انما لم يكن
هناك عامر في صالحه لرد الشمس عليه مع مخالفة الحديث الصحيح الصحيح في حرجه من الشمس ليوثق ما بين الام المتقدمة منهم
ذكر الخ موعين الدين في معراج النبوة انها جبت لابي بكر رضي الله عنه تعالى الله عن ذلك وقيل قال بعضهم حلة رة الشمس
صلى الله تعالى عليه وسلم ليس يصح وان اخرج من خارج القاع في كشفه عن الطحاوي من طريقه فقد ذكر ابن الجوزي في الخروشا وقال تيمية
البيهقي لقا من جملته في قوله وعلى صراط في قوله الحديث كيف سكنت من معاجضة وناقله ثبوت موثقا لجالسني وفي المراج
فالا شيئا فاذا احل له وبقيت الجوزي فاد في الموضع وكان قد صحح الطحاوي والقاضي عياض وابن مندو وابن شاخير من
حديثه يثبت بمسود ابن مردويه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما في قوله تعالى فلا تقطعوا روي الطحاوي ايضا في نسخة الكبير فاسناده حسن كما
حكاه ابن العراقي في شرح التفسير عن اسانيد عمير بن قيس ولفظ ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بالصبيان ثم ارسل عليا
في حاجة فخرج وقد صلى فلقى صلى الله تعالى عليه وسلم العصر فوضع راسه في حجره فقال صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الله تعالى عليه وسلم
قد ما ان تقارقه الشمس حتى صلى العصر فلا قرأت الشمس طلعت بعد ثابت حين ردت حتى صلى العصر قال وروي الطحاوي ايضا
في نسخة الوسط بسند حسن عن جابر بن ابي بردة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس فثارت ساعة من نهار انتهى وقال الخطيب في نسخة
القرابة عظيمة لا يكاد يبعد خاضع من ايات الانبياء وذلك ان طهر في ملكوت الشمس خارج حلة طابع ما في العالم المركب من الطابع
فليس مما يطلع في الشمس الا بملك فلا يصار الى رجاها اظهر قلت وفي مناه الشمس بل وسقطا كبروا ورواها الا انها كذا في نسخة
في رجاها لم يطلع الا في كثره واما ما نقله ابن الجوزي في نسخة عن ابن الملقن في شرح قوله انه روي عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر
الشمس لا يوشع حيث سار الى بيت المقدس من هذا الحديث فيه رة الشمس اسما فقد قدمت الجوزي عنه وما قوله وهذا الحديث من كبره
لانما صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من علي ولم ترد الشمس قبل صلى الله تعالى عليه وسلم ما غرت فردد عليه لوخا تارة على طي بركه عانه

[illegible]

یافتی

باذن الله اياه وبتيسره فانما قد معد كالمعبر المشعر في الدار الجاهلية فانه اى اى يديه ويتقاد وهو باهك واشين في المي الذي جعل
 في انفسنا من وهو بالكره عود يرتبط عليه جبل ويحمل في الله وينشد بالزها وليست قد يسر له ثم ان كان من شعر فهو خزان او من شعر
 او حديد فهو برة بضم موحدة وتخفيف وانه كواي با راء اى كفى صلى الله تعالى عليه وسلم فعل باله خزان كسبر يترك كذا كذا
 مثل ما فعل بالاولى حتى اذا كانا بالمتصف بخلق الميم واسكان كقول ونوع لقاد وبكر اى وسط الطريق بينهما اى بين موضعها وهو
 بيتا او تأكيد قال كفى صلى الله تعالى عليه وسلم المشير بين التما اى اجتماعها وانما على باذن الله فانما وفي رواية اخرى اى سلم او غير
 اى جابر قال هذه الشجرة اى الله تعالى على الوجه يقول لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحق فيهم كما اى اجتماعي وانما على بعضا كذا اى
 بنظره كذا وهو مشعر الى في مقابلته حتى جلس خلفه اى ناقصا ما حتى ستره بكرا اى اى الله تعالى على بعضا كذا اى اجتماعي وانما على بعضا كذا اى
 اى مشعر عن حالها التما عليها اى في نسخة فزعت بالاولى الملامعة وانما ما انقلت من علمها حتى غفقت بصاحبها اى جلس عليها الطمان
 القصية متكررة وان الشجرة الواحدة ما كانت تقطع اى تكون ستره فزعت احقر بضم اللام وسكونها الملامع وكما اى اى الله تعالى عليه وسلم
 وانما قد كان رضى الله تعالى عليه وسلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان قريب منه فيناذ بقره وبك اى اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى
 ولما اى اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 اجتماعها وانتقلنا الى موضعها فقامت على واحدة منها على ساق اى منبها اى فوقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقفنا وخفيفة
 فقال لاساى فاما ما اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 قوله الذي بعد النكاح اى ما اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 البهق اى اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 وتبين ما الحاجة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 اكفيرة عن الشجره عن استعجال التبعير بانهم صنف ثمانية اى اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 انما قد قالوا ولا نعلم بهما اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 اى اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 اعزبه الله في قوله ان الناس مولود اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 لهم بقلت اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 ذلك اى كاذبة للخلق من الاما اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 بفعل الله الكريم لقد رايت الله يتقارب حتى اجتمعوا واما اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 فوق بعض ظلمهم وانه القلة فلا فصولا اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 في ثمانية اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 القلة واما اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 بعد حاجته بخفة صنفه من اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم
 الذى هو ان يطين مرة بن وهب شفيق اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم اى الله تعالى عليه وسلم

من الدعوة المذكورة هنا وبهم عمر وعمر على اختلاف فيها قد اتفق على هذه القصة فسمي اي باعتبار دينها او مسانها او ربحها
عنهم من المايين اضا فهم اي في القصة لا في الرتبة فصارت في استنادها اي في فسق هذه القصة من القصة حيث هي على حالها
والادلة وذكر ان قوله بضم الفاء يفرق ويمنع وهو انه لم يزل على استقامته ولم يفرغ الطائفة وهي كانت في سنة الف
بعد لفتح وبعد هذين وفي اصل الدجى زيد وهذان ايلاد من ايلالي وهو من بني النازك وكلمة صفة شبهة من كين في تحقيق
وهو اول القوم ومقدمه ومنه سنة واسمها الواسية كالعادة والحق في سبغ في الغم بل هو نفسا فاعترضته وظن في حق
وبهم سنة وهو ما شافنا فثبت له تصديق حتى جازى اياهم وبيننا وبقيت اى تلك الشجرة على ما قيل اى من غير التماس لها
الى وقتنا اى هذا كما في نسخة وفي اى تلك الشجرة صان اى في طريق الطائفة معروفة مسطرة ظلت دلتها كانت في ما في ما تها هذا
فليت مشهور ومن ذلك اى من قيل ما ذكر من اجابة شجرة هكذا اشركا رواه ابن ماجة واللددي وايضا في عنه ان جبريل
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه ابو عبد الله جبريل النبي عليه السلام من جبريلا اى من كذيب قومه فاجله حال من ضمير قال
اشبه ان اولى اية اى علامة على صحة نبوتك وصدق رسالتك قال نعم اى حين ان ترى ايات من ايات ربي ليظن قلبه بغير الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الشجرة اى بيده كانت من اول الدجى الى الذي كان في المعنى من قدامه امله وقال اى جبريل لم يزل على هذا
القول اوع تلك الشجرة اى قدماها فاجابت نعم اى اليه حتى قامت اى وقفت بين يديه كما مر ما ظهر جبريلا الى منها كما في نسخة فعاد
الى مكانها اى قام بها بالرجوع الى مكانها فعاد الى مكانها اى ما كان في اثناء حالها وفي على هذا اى الحديث الذي رواه ان من يذكر
على قبة اى في مروة وفي نسخة فيها اى في هذه المروة جبريل يصف لي فيه قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علم ما رواه ابو نعيم عنه القوم ان في
اى جبريلا طرقت بها وادفع لفرقة عن يسيرها وبكونه من جملتهم انهم اى الى الاكثر ولا اخر من كذب بعد ما قدما شجرة اى اجاز
وذكر اى على مثل هذا ان من جبريل صلى الله تعالى عليه وسلم كذيب قومه اى الضيق حاله وقوله ما له فكانه لا من يدينه ورضا
دبه فان قلت سبق في هذه عند ثبت اى حاله ان ابن قيم قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز حرفة على الكفار لان الله تعالى قد نهاه
صه قلت لعل الحرفة في هذه القصة قبل النبي حرفة على الكفار على ان حرفة التكذيب قومه لا يلزم ان يكونه من اهلهم بل هو من
يكون من انبوع اليه فما هو معصوم منه وهو الكذبة عليه عليه بالرفع او اسند طاعة الولاية اى العجزة لهم ولا استقامة الله
او اقامة محبة لانه اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تكلم بمبينة في معرفته وعدم تردد في طريته وذكر ان اسحق اياها لم يزل يذكروا
رواه ابو نعيم عن ابي امامة انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم روى عنه انه قال بضم الراء وهو جبريل بن زيد صابى جارية النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ولما كان المصطفى الكندي غير منسوب فصاعدا في محبة كذا حقيقة الغير وادعى مثل هذه الولاية والعجزة في شجرة دلتها
اى عليها قامت اى اجازت اليه حتى وقفت بين يديه ثم قال ارجع فرجعت اى الى مكانها وعن الحسن بن رواحة اليه بقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم شكى اليه من قومه اى بعضهم لانهم يخونونه اى يضربون ارجاسا خارجا وقتلوا وسلبوا اية علامته عليهم بها ويظن قلبها
اى لا مماناة عليه ان محقة من اخرجاه او قتلوا من الشبهة اى انه كذا ذكر الدجى والظان انها مصدرة ومثلها نصب على المصرفة
والخروج فيها عدم مخالفة عليه ان يصل الى ان يتم اليه فاولى اليه بصيغة المنفرد وفي نسخة بصيغة الفاعل وفي اخرها فارجع اليه
الو اذ انت واذ تذكره اذ انت واذى كذا اذ اجبرت او علمت وان مصدرة فيه شجرة اى عظيمة وهي بالرفع مبتدأ ومفعول جار
قبله وقال لاني اراي انصب بغير معصية او فاعرف فيه اى اطلب توبه ولا يخفى تكلمه بل انفسه كما يدل عليه قوله فادع عنصا منها اى في شجرة
او عنصا لها بانك ربي فخذ يا نيك بانها تلوام على امر مرفوع او مرفوع على لغة فاعلم اى ما ذكر في اية اى انفسها يعطى الدجى خطا اى

[illegible]

[illegible][illegible]

بالهبة كالتمية لبقادام وهو جلد رقيق يخرج من ولد من بطن أمه ملفوفا فيه قال الشيخ ان شئت من غير تفصيل ساعة
تنتج والافقية وكذا اذا انقطع السلق في البطن فاذا السلق سفلت لثاقه وسام الولد وان انقطع في بطنها حلتك ويهلك الولد
وقيل بعد الولد على رقبته وهو ساجد مع كنفه والدم وسام اي قريبا محله ومفصلة حديث قال الله عليك السلق في ريش
الله عليك باي رجل وعقبة بن دبيعة وشيبة بن دبيعة والوليد بن عتبة قال وفي نسخة قتال اي بن مسعود فلو قد انتم قتلوا
يوم بدر اي معكم فان اسفهم عقبة بن ابي معيط الذي وضع على رقبته السلق حل من بعد اسير يقتل على يرق الطيبة امر
التي صلى الله تعالى على سلم لم يقطع من بعد المدينة ولعل الحكمة في تأخير الاشقي ليشاهد العقوبة في اعقاب الدنيا والآخر
اشد وايضا وعامة بن الوليد لم يقتل بعد ايضا من غير رقبته مع النجاشي وقد سوس فصار موت حشا وملك على كثره بارض
في ذم من عرفوا انك اعنه ودعا على الحكم بن ابي الساجد بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وهو اميرهم نعم عفا الله عنهم ونفع
قد في ذمة عفا وكما يتجلى بوجهه ويمن بكبر الميم عند النبي صلى الله تعالى على سلم اي على من طغى في الكفر والفساد فاذا انكم بركت
مفتية وذمة حكاية الغل من غير مشايير ابيس او احبب الى ربه ردة الكلام استهزاء ونحوه لانه ان النبي صلى الله تعالى على سلم
فقال كن كذلك وفي نسخة صحبة كذلك كن فلم يزل يتجلى الى ربه ويضعف الى ان ما دله ليبقى من طرقت عبد الرحمن بن ابي بكر
ابن عمرو عن هند بن حذيفة وفي رواية اخرى صرح شهر بن شمس ثم اخاف تخليا قد اخذته وقرته وقيل رنشا وقال النجاشي قتل
اما عيب لانه غير المتأخر بنسبة رسول الله صلى الله تعالى على سلم ولا سيما في كونه على اعداء عليه وسلم في مشيه ربه ونحوه اولا
بالنفع ونشد يد الواد وهو في الاخير مرد اي لا ياي النسب فيه ولا النافية فعل الا في معناه كما يتجلى ولا قبل الدنو ثم
احتج ثانيا ومعناه ان كان حيا ثم هلك بالعدو فهو مفعول يتجلى الى كونه الا في قبل الدعوة ويجهل ان يرد بان قول من
الصحبة بانما في ذم السقم فيكون خبرا كما او مفعول يتجلى او لا في قبل ما كان عليه من الاستهزاء فكيف بالاولا لان فعل النجاشي
والاخر من ذلك عن عدو الصحابة فقد نكر فيهم وعلى انما في غيرهم من غيرهم بعد ما تشبهوا لذكره لان ذكره من هذا لا يلقى لانه
تفصيل النبي صلى الله تعالى على سلم ومعناه لا يكون كذلك اولا ولا اخر ما شاء كل هذا بمولى او موطن في غيبة او حضور
وانه سبحانه اعلم ودعا على محكم بكر الدم المشددة ابن جمانة بنو الجيم وتشد بد الشدة فالت في جهم ايام ابن الزبير على السهل
لسبع اي بعد سبعة ايام فلنظرة الارض بنوع الله واعلم الله ان قد فقه الارض ومنه على غير ما بعد دفن بطنها فقال
صلى الله تعالى على سلم بعد ما نظرة الارض فاذ الارض لتقبل من هو شر منه ولكن اراد الله ان يجعل لكم عبرة والقوة صوحى
فاكله الباع والصوم هو التفرغ وورى يضم اوله جيم واوى استرعت الارض فلنظرة من طرف للمفلق فالقوله
بنوع الكلف او موه برك صكرك بنوع الكلف ونضم اي وادينا وجيلين ووزن بنوع النجاشي لانه لو مو على الجاهل وانه ليحق
عن قبضة بن ذويب وابنه عمرو مولا ابن عمر قال لعل بطننا انزاد بالحديث وسب دعائه على علم ان كانت سيرة
للزوفيا فامر عليهم عامر بن الاضبة قال انظروا قتل علم عامر عن اقرى بلوى بعد جيل اي من الكف على ما ذكره النجاشي في كفا
منا فابيع فرس اي كره وحي كلفه التي شهد فيها فزيمه بالتصغير للنبي صلى الله تعالى على سلم اي باه اشتره منه مولا زيمه وجعل
صلى الله تعالى على سلم شهادة وهذا مقبولة عن الشيخ فركس بعد انهم اي بعد جيل وشهادة فزيمه للنبي صلى الله تعالى على سلم
على الرجل والنوف فزيمه وقال الله ان كان كاذبا فلو تبارك في ايا في فرسه فاحسب شاحبة رجلها اي اخذت بين
نظرا من شهاهم اي شغور هذا اليك اكثر من يحاط به اي جميع فصول من فروعها اصول تفصل في كرامته وكرامته الانبياء

ذكرها

اي قولها وتكون حادثة اليك في المساء واما الله تعالى على سلم والكرامة اسم من انه كثر انما في نسخة احمد
بن محمد اي بن علي بن الوليد تباركنا بعد هذا المجد اجازة وشا القاصي ابراهيم ما تقدم انه حافظ ابن مسكويه ولما هو ابراهيم
عبد بن عبد الرحمن وغيرهما اي غير القاصي ايضا قال اي جميعهم عدونا ابراهيم ليد النجاشي ما الهدي الى الهدي ما الهدي الى الهدي
وابن مسعود وهو المستبلى وابو بصير هو الكشي بنى قال اي لثمة تباركنا القاصي بكر في على الاشراف النجاشي اي صاحبها جميع تباركنا بن
ذريع بالنصير وهو ابو معاوية البكري حافظ قال لطيف قد سقط واحد بين النجاشي وبين بن زيد بن ذريع اي صاحبها جميع تباركنا بن
شيخ شيوخه والساقط هو عبد الاحلى بن حماد وقد اخرج النجاشي هذا الحديث ذكره القاصي في كتابها عن عبد الاحلى بن حماد
عن بن زيد بن ذريع بالسند الذي ساقه القاصي قال النجاشي وكذا وجدته في نسخة المعتمدة انتهى وعبد الاحلى هذا هو النجاشي
مالك وعبد الاحلى ابو داود وكيع بن ثناء سعيد اي بن عروة عن قتادة عن انس بن مالك ان اهل المدينة فرعن بكر الى ابي ظفار
واستخافوا امره اي وقامه الاوقاف فركب رسول الله صلى الله تعالى على سلم اي قبل من خرج من المدينة فرسا لا يملكه اي مستعار
كان اي فرس يقطع بضم الفاء وتكون تقارب فطوى في ربه وزيد في اصل النجاشي فقال اي ابي الطيعة اوبه قطاف بكر في نسخة
ممن رواه عن انس ذكره النجاشي ومن بعد قال النجاشي القطوف في الدواب الطيعة وقال ابو زيد هو ضيق النسي وقد قطعت الذية
قطنا والاسم الشظاف وقال غيره اي غير ان يبطا بفتح الفاء الملهة المشددة فمنه في ايضيق فظا وهذا الباطن عند الطيعة شها
اشقياد وقال ابو بصير في قوله انما فبطهم اي عوقم فلما رجع اي من القرع الى المدينة ولم ير اسما قال اي لا يملكه وجدنا في نسخة
عمر اي واسم الجري سريع العدو فكان اي في الفرس بعد ان يبدد كونه وقوله هذا لا يباري بضم كياه ونحوه لانه يبري بالميم اي
لا يباري والعمى لا يبيد غيره من وعين جمل جازم بالوزن والحاد الفوق حديق اي طمعة عند دبر او جبهة الجوا وحي وكذا في الجمل
قد اعير اي عير عن كسفن ونسب عن سير فسطح بكر في النجاشي وفي مضارعه بنوع الوقت واسرع وفي النهاية وكثيرا ما يحى في الرواية
السطح وليس يصح حقا كان اي انتهى نشاطه الى ان صار جازما يملك ويرى لا يملك زمانه رواه شيخنا وضع مثلا ذلك بغير من جعل من
وفتح العمود الهمة فغنية ساكنة الاشبعي ففتحها اي ضربها بخفة بكسر الميم وفتح الفاء اي بددة معه ويرى كعليه بفتح الراء اي عا بالآلة
لها فم تلك اي جعل بعد ذلك استمرا نشا ما يقع النجاشي من اجل اسرارها وياع من نشاها وفي نسخة من بطنها باثني عشر الفا وهذا من
اشد عاه بالبركة لها وما قبل من ان ضره ونحوه اليها فاشترى ثوب لائق قبلها رواه كيه في كيه جازا فسطح فابنوع النجاشي في نسخة
فرد ما من عمل الذم التي اليه ومن وصفه الذي كان عليه ملحا بكسر فسكون ثم جيم اي يبرع الهرولة فاروق عوب وبسبب الان وهو نا
لا يباري بصيغة المنطق اي لا يباري دابة لا سبقها رواه ابن سعد بن عتبة اسحق بن عبد الله بن ابي طه وكان شاعر بنوع النجاشي
من شعره بنوع ويسكن من شعره كما في نسخة صلى الله تعالى على سلم في فلسفة خالد بن وليد بنوع النجاشي والدم وضم لكون ما يوضع
على الرأس مثل الكوفية فلم يشهد بها اي فلم يحضر فالد تلك المنسوبة قتال اورد في نسخة بصيغة المنطق وقبضه على اعلى
المنطق والنظرة واه كيه في وفي تفصيل اي من رواية سلم وابو داود والنجاشي وابن ماجه عن اسماء بنت بكر اي كيه في نسخة النجاشي
انما اخرجت جمة طيالة بالاضافة كما في نسخة سلم للنجاشي وفي نسخة بالوصف جميع طيالة اشترى الدم وبذلك فارس ومرب وفي نسخة طيالة
بزيادة تخمية وفتح بالحق وهو ما من اصلها واما ما طهر عليها لانه هذه الجمة صارت يبراسا بعد موت اخيها عائشة وهي ما تشهد
النبي صلى الله تعالى على سلم بنوع النجاشي واربعة منة وفتنت بالاكسية وبالحضرة ثم طيالة بالنسبة بالنسبة في ذمة فاحية وثمانية
وقالت اي اسماء كاذرة رسول الله صلى الله تعالى على سلم طيعة بنوع النجاشي ففتح نفسها لفرس يستشفي بها جملها طيالة وشالفة بيعة

يعيل

في الرتبة الى ان يرتفع الاشتراك في القرينة فيستقيم قوله ثم ياتي بدونه ذلك قهر وفي تغيير العبارة بما جاء في الاثر الثاني وفي رواية لما مات
 بعدكم قوما شهدون ولا يشهدون ببيعة المؤمنين اوبادون بتأدية الشهادة قبل ان يطلب منهم ادائها فاعلموا فاعلموا وحديث
 خير الشهود من ثانی بالشهادة قبل ان يسألوا فاعلموا ان يظهر عند غيركم اخوان عند شهادة صفيهم اولئك صاحب الشهادة فاعلموا
 عندهم ام لا وهل يظهر بالشهادة ام يخفيها وقبل تشهدون بالزور قال الجلي وقيل معناه يلحفون ولا يتحلفون كما ظاهري رواية اخرى
 تسبق شهادة اعدم يمينه وييمينه كذا شهادة والميمين تسبق شهادة ومنه قوله تعالى شهادة اعدم وعينون ولا يبينون فخرج عليهم
 وينذون بضم الجوز ونكره لا يرون ان يندهم وفي رواية ولا ينفون من وفي وفي يظهر لهم الستم بكسر فتح وفي حديث
 في اخر ان قور يستمنون وفردانية ويل المستمات يوم القربة وفردانية ويخلف قور عيون الشحنة وقد قال صلى الله عليه وسلم
 لما ملك بن الحيف المين في القربة ان الله يبيض الوجه السمين قال نعم قل له فانت خير السمين فقال وما انزل الله على بشر من شيء وقال
 ان يلقى على انكنا عليه السلام لا ياتي في ذلك الا الذي عبده شمرته والبطاركة ولقد قال الربيع بن عبيد الله انما شئنا ان يكون الحجاج فقال
 امره فانه لا ياتي في زمان الا والذي بعده شمرته حتى تغدوكم سمعت من نبيكم وفي رواية اشمرته وخوفه كما خير في غير قال بعض
 اصفا الا والذي عبده شمرته فيما يتعلق بالدين قال الجلي والذي قدم حسن غيره ذلك حيث سأل عن فقيل لا بالار من عمر بن عبد العزيز
 بعد زمان الحجاج فقال لا بد للتاس من تغيب بوقاة الله تعالى نفس عباده وقنما ويكشف اللوء عنهم حينما ماتت وهو ما ياتي
 ما سبق من التغلب في المدين كما هو ما عرفت في غير ذلك من طائفة من سئل عن رجل سئل في الظاهر قال بعد من اخبره
 هذا الترتيب قال وفي رواية صدره في غير ذلك من طائفة من سئل عن رجل سئل في الظاهر قال بعد من اخبره
 لا ياتي عليكم عام ولا يوم الا والذي عبده شمرته حتى تغدوكم وقال صلى الله عليه وسلم لا ياتي عليكم عام ولا يوم الا والذي عبده شمرته حتى تغدوكم
 تصفون ولا تلمع جميع ظلم بعض شيئا من فريقين وقد رواه ابو عروبة باه من اماره نصيبا وقال ان اطمعتم اذ انكم وادعيتهم
 احذركم اذ هم صفار الاسنان قال ابو هريرة راوي هذا الحديث لو شئت لسقيتم ايمانهم وقتلتم ايمانهم بنوفلكم وبنوفلكم
 لكن ما انشأ تسميتهم صريحا خوف الفساد والغش الا ان في العبارة اشارة في الكناية والمراد بنو دين معارفة فانه يفت الى المدينة
 السكينة صلهم بن عقبة فاباها المنة ايام فقتل من خيادها كثيرا فيهم قلعة من مصابة وازليت بكارة عندهم يوم من
 من الحكم بن ابي العاص فظن صدر عنهم ما اوجب ان يلقى صلى الله عليه وسلم منهم كما روى كذا انه قال ان الله يخلق في يومه
 باولياءه ولكن لم يرحم ايمانهم اى صلها بصلها ببلادها فالحكم بن الحكم بن ابي العاص وبنوه فانهم اذ فلق عنهم بعض رواة هذا الحديث
 حذر منهم ما كان ولا فاقدموا مع الشريعة وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما من رجل من بني حنيفة وعبيد الله بن زياد من
 جرى مجراهم من احدث ملوك بني امية واخبروا في النبي صلى الله عليه وسلم يظهر ما تقدمه كما روى عنه في اوردوه والحكم انه
 قال المقدمه يجوز هذه الامة اشارة الى مرجع امته وذهب عنهم جعلهم مجوسا حيث شابههم مشربهم فالحكم بن الحكم بن ابي العاص
 حيث دعوا الى اخير من فعل النور وسعوى بنديان والشمر من فعل الظلمة واسمهم من وقد قال تعالى وجعل الظلمات والنور
 اى خلقها وانما المقدمه فرع عن الخلق فخلق النور ومولاه وخلق الظلمة وهو الانشا وقد قال الله تعالى فخلق كل شئ
 وهو ما ياتي ان ينسب الى الفعل خلقا وبيا وبالياء علوا وكسبا بالواو والفتحة بالالف بمعنى الرخصة اى في غير ذلك من طائفة
 الرافضة اما انما كذا في حق الله وقد روى في كل ما تنسب الى الله تعالى فيبقى بعضها وبعض ويعد ما روى
 البراد بن عطاء بكري في حق قهر في اخر الزمان يستحق الرافضة من فضل الاسلام بالكلية لانه يستحقون سائر الصالحات وكفر ومن

اهل السنة والجماعة والعقود يتكفون كمال الاسلام وجماله لان لم يسجد منهم ما ينافي اعظام الامانة وفي رواية يفتخرون اي يرفعون فاعتكفهم
 فانهم مشركون اي مشاييرهم لم حيث لم يعلوا بالكذب والسنة ونبوت اخر هذه الامانة او كما هي واخير يظهر معنا الامر من الرافضة وقدمه
 ابو القاسم البجلي عن عائشة مرفوعا باللفظ لا يذهب هذه الامانة حتى يلعن اخرها انما ولان محمد من حديث طويل عن ابي هريرة وعن اخر
 هذه الامانة او كما فان قبل عند ذلك رجاء وجملة وذلالة وخسفا وحفا وقد ذابا وايات تنابع كظلام قطع وتسايع بالياء الخفية
 هو لو وقع في كثر كما انه بالموحدة مستعمل في خبر هذا وقد ظهر من التسلف على المشا الرافض والمعارض جميعا وعلل مذمة الرافضة في حق
 الاحاديث ومردت بالعقود الغفوى الشامل لكل النسخين وان كان يعرف بعضها باعتبار الغلبة وقلة الانصلا اي واخير صلى الله
 عليه وسلم بكنههم ولا يظهر ان المراد بهم طائفة مرفوعة من النصابة وقد يتوسع ويرادهم ذريةهم ايضا ولا يبعد ان يراد بهم انصار
 الدين ومعا وينهم حتى يشمل الامراء من غيرهم وقد روى البخاري عن ابن عباس جرح عليا النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه المنع
 فيه فجلس على السرير فحمد الله واشفي عليه ثم قال اما بعد فان الناس يكرهون ريقا او نصرا اي يكرهون حتى يكون كما لم يخل في الطعام كناية عن
 غاية قلةهم فيما بين اهل الاسلام وتمام الكلام فمن واد منكم شيئا يضر فيه وينفع اخري فليقبل من محسنهم ويخا من مسيئهم
 فلم يزل امر يتبدل حتى يفرق حقهم بيقظهم جماعة وانهم اي واخير انهم سيلفون بهذا امة مقتضين وكسر فكونه وكما يفهم كون اي
 ايتار الناس انفسهم عليهم فقاموا الى بيته عظاما ومناصب القضاء باللفظ انكم سترون بهذا امة فاصبر واحق لتعرف على الحق في حال
 البصر كما عند الامانة من معاوية واخير ببيان النصارى على اهل البصرة وكانوا ربيعة الا ان قتلهم على قتله من دعا ولم يقتل من
 معه الا نسفة وصفتهم اي شيئا حالهم وانما حالهم حيث قال يحسنوا القول ولا يستنوا القدر اهل يدعو الى كتاب الله وليس من في شيع
 بدروا كثران لا يبا ومن تراجمهم يفرق من الدين كما يفرق كتمهم من الرمية لم لا يرجعون اليه حتى يرتد الى امة هم فخر خلق والجمعة
 طوبى لمن ضلهم والمحدث بهم اليهم وسكون الجوز ووقع الدال المحقة وبما يجمع اي كما انهم وكان فاعصم ليد واسعد نافع وفي نسخة
 اي واخير ببيان اصل خلق الله عليهم اي باء احكام تدويه مثل تدبيره وان سباهم الخلق اي علمتهم بالامانة في خلق شعورهم وقيل جلك
 خلقا طاهرا برعى بصيغة الجوز وقال الذي بصيغة الخطاب الماعز رواه عنهم وفي اصل الخبر علم الله انهم اهل الفاعل والافعال
 الا انهم طهروا في قوله من الناس في سائرهم والجمعة المضافة وفي نسخة المضافة والجمعة يتبادر وقد يقع الدال اي يتفاخر في التبادر
 في طاعة بيوتهم وخسبنا اولادنا بيوتنا فقد روي شيئا معناه ببعضها فلم وان ترى المضافة العزة دعاء لشاة يتناولون في قسما
 وهما في هذا انما اهل رعا اولادهم في البنيان وله ايضا واد انما المضافة العزة رؤس الناس فذلك من اشار لها ولما وان ترى
 المضافة العزة الصع البكم ملوك الارض وفيه اشارته الى ان ادباجها باله والكله والذل ينالون على اهل العلم واخيرا والجمعة
 وقد تكرر الامانة دنيها اي سيدتها فان ولد الامانة من سيدتها كسيدتها لانه سبب لعقبتها فهو بيوتها فان ايها قال الجليل وفي
 رواية بعلها اي ولد من سيدتها وانما وصفتها اودة كثر السبق والسر اي في اوقات او في الامانة العنة او كناية عن كثرة
 العقوق وقلة نادية العقوق وان قرينا اي واخير بان كثرة فرينها بالخصوص والاحزاب اي وساطة طوائف انكفالا لا يفرقة
 ابدا وعلامة قال بعد فترق مندي فم سليمان بن صمدانه صلى الله عليه وسلم قال حين اجلى الاحزاب عن الون تفرقهم ولا
 يفرقونا عن نبيهم اليهم وانه اي النبي صلى الله عليه وسلم هو بينهم اي يبدوهم بالمحاربة كما وقع له لا حقا بينكم مكنونا
 قوله صلى الله عليه وسلم بجمع فقلها اي لا تفرق فرينهم ولا يكونون في غير وقت وعولة ورواية اخرى لا تفرق هذه امة
 البوجه اي بوجه الحقيقة اي لا تفرق مكنونا او كثر تفرق خطيها وانما ما قيل من ان العفة لا يفرقها كما وانما فان الله لا يفرقها

ليلة الجن لكن ذكر ابن مسعود في سورة مالهظ ان العديد من السهول من عبد الله بن مسعود من طرق متناثرة فيشهد بعضها لبعض
ويشهد بعضها بعضا قال ولم يفرط طريقه ذاك الا بما فيها من القولي بينه القرائن وقد جاء الحديث الذي ذكره من غير طريق في ذ
وهو ان ما جاء من حديث ابن عباس في ان قوله بينه القرائن في السعد عهده بن لبيدة والبراعلي تضعيف حديثه وهو من طريق
والبراعلي قوله خلافا لبعض الناس في السافعي واتباعه هذا وقد مر من طرق عن ابن عباس في قوله تعالى فليقنوا على الله تعالى عليكم
خطبه ذات ليلة ثم قال ليتم مني لم يكن في قلبه مثقال حبة من كبر فقام عبد الله بن مسعود فحمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مع نفسه فقال ابن مسعود خيرا من مكة فخط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو في خطا وقال لا يخرج عن هذا الخط فانك ان خربت عنه
لم تلتف الى يوم القيمة ثم ذهب يد عن النبي الى الله تعالى وبقر القرآن حتى طلع الفجر ثم رجع بعد طلوع الفجر وقال لي هل لك ما ارتجاه
به قلت لا الا نبذة القرية اذ اوتى فقال قرية طيبة وما د طهر واخذ وتوضأ به وصلى الفجر وقدموا ابراهيم والكرام وان ما جاء
والدرك حتى عن ابن مسعود نحوه وكذا الطائفة وغيره وقد ثبت في البخاري كونه ابن مسعود مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانفس
عشر وجها فلهذا يلتفت الى قوله الذي وما حديث ابن مسعود انه حضر مع ليلة الجن فضعف في صحيح مسلم انه لم يكن معه فانما هو لعدائه
البحار والاربع والجمع والقاعدة ان الانبياء تقدم على النبي هذا لا ثبات مع ان ليلة الجن كانت ست مرات والاربع بغيره مع انه لم يحضر
محلى الحارات وانه عالم بالاحالات وذكر ابن مسعود وهو معتصم بالطبقات الكبر والصغير ومعتصم بالتاريخ ويعرف بكنائس الواقعه
سمع ابن عبيدة وابن مسعود وحدث عن ابن ابي الدنيا وغيرهم مات سنة ثنتين ومائتين ان مصعب بن عمير لما قتل في احداهما وكان صاحب الزحف
اخذ الارية ملك على صورة فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لاي ظن ان انه هو تقدم اذ جرت الصدوق با مصعب فقال الملك ارمه في جوف
لست بمصعب فلم يصيغه لظلال الغصون او فخره ان ملك لكن ذكر ابن عبيدة في معتصمنا على الصدوق واستلام قال يوم احدا قدم مصعب
فقال له عبد الرحمن بن عوف دار رسول الله الم يقتل مصعب قال بلى ولكن قام مقامه حتى باسدهم وفيه اعتقاد عن من اول الوجوه فانه لم يفر
حقه ثم تأملوا مصعب من قبيل اجمال العارفين في قولهم انهم لم يزلوا للدوام او تفتح باسدهم او على تقدير مضاف نحو ما في قوله تعالى
وقد ذكرهم واحد من المصنفين كالمعروف وان ما كولا في كماله عن عرب خطا بانه قال بيضا عن جابر بن عبد الله مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذ اقبل اشترى بيده عصا فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فركب عليه وسلم فقال فمضى في حركته وصوته وفي فخته فخذ
التي من انتم انتم قالوا ناهية جفينة الميم وفي بعض الروايات انهم بن الهيثم بكسر حاء فكهة مخفية وفي فخته مخفية فمضى ما كسر مخفية
مشددة فاقه مخفية ابن لاقى بكسر كفاف او لا قيس بن زياد بن الجيس كان اسم غزابل قال قلت لابي جابر عن كماله ان آدم اوشش
وقد ذكر البعض في تفسيره عن مجاهد قال من ذرية بليل لا قيس باليا فذكر انه لقي من عاين من جداهما نال نبيا وغيرهم في حديث طويل
قال بعضهم موضوع كما ذكره في ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الله تعالى عليه وسلم في القرآن قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث المذكور ان عليه السلام
والسلام عليه الصلاة والسلام وعنه يساه لونه واد النسم كثرته والموذنين وقيل صاها هذا الحديث بطوله ذكره الانطاك وغيره قال
بيننا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بياني مكة او عرفاته اذ اقبل اشترى اربع بيده عصا يتكلم عليها فقال انهم طيلك يا محمد فقال
صلى الله تعالى عليه وسلم شبهة الجن فمضى فمضى قال من انما بين انتم قال انا الهيثم بن الهيثم بن لا قيس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كم اني عليك قال انك انت بوجه قتل قاتيل حابل غلوا اطرف في الامكام واخذ طابيب الطعام وامنع من انهم معاهم وامر بتقطيعه
الارحام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشي حصة للشباب العمل وبيع الرجوع فاما هذا يا محمد دعني فلهذا انما جئتكم فانا
وكان في فخته من منع على السلام وعلى يد به وقد كنت مع في السقينة فماتت في عامه على يد جعفر بن كلابا في وقال انه اصبح

[illegible]

يا نبي رسول الله بعد نزول آياتك وبعث قريش قريشاً لا يشهدونك الذي بشرنا به من ربهم والله على ما هم
 بالك يتقربون وقد ورد الله على أشتماعاً عليهم لم يراه في الجنة وعليه شباب حضرة في حشد ركب الحاكم الله عليه السلام والدم
 قال لا تسبوا دقة فاني رايت في الجنة وعليه جنة وحيثان واما ما نقله الذهبي عن ابن مندة انه قال لا طهرانه ما حملوه
 قبل الرسالة فراه جث ويده ما في صبيح الفاري عنه وعن كذا يقع المين والكان وميضاً واقصع عليه بعضهم الحديث
 يكسر له وقع ليد نسب الى غير ابي قبيل في الكمين ومنهم كانت اللوك في الدهر والوقاي وما عرف به من كمينه الرضا الكوفي ثم اد
 من ذكره في معنى البيا وعلم اليهود في منقوع وعلم اليهود في من كمينه ومن اخبارهم عن ابيهم كقولهم ما كان بك
 جبرنا من قريش هل ولد فيكم القيلة مولود قالوا لا نعم قال الله اكبر اما اذا احضاركم خبره فانظروا واخضعوا ما اقول لكم
 ولد في هذه القيلة بنو هذه الامة والخيعة بين كتيبة علومة فيها اشهرات متواترة كانهن معرفي من فقر قريش متيقين من
 فسال كل احد فقالوا قد ولد الله لعبد الله بن عبد المطلب غلام سمى محمداً فاجابوا الى قوله قالوا ذهبن انظروا قد ظنوا
 على الله في القيلة من فقر متيقين ثم افان فقالوا ويلك مالك فقال ذهبت والله النبوة من بني اسرائيل افرحتم بمفسر فيهم
 يسطرون بكم سطوة يطير خبرها في المشرق والغرب ومسلمون بين يديهم وفي اخر كلامه كان في اصل النبي عالمكم
 صاحب يقع وهو الذي في المدينة وهو ربهان فقالوا لان هذه ما هي بنو اخواننا واننا نبيع منها علما فذكر ان ابناء قريش
 فاعطى كل واحد منهم ماله وادوية فكنوا في اوقاف الدنيا فاقبالوا مضاعفة من ذريتهم من صفته وغيره بشا المرفق به زيد ومن
 ذكر ومن بعده وما التي بهم من فكر فاه واما الثاني كان في نسخة فهو مصحف والعنى ما وجد من ذلك في متنا على ما ذكر من عفته
 وجزبه في القودية والاعجيل متنا قد جرد العلماء او علماء هذه الامة وبيته في القودية ان الله تعالى لا يريهم ان حاكمه قد وكفه
 من ولد حاتم يده فرق الجميع ويد الجميع مبسوط اليه بالفتح وقال الحسن اني متيم لم يتكلم في اخوتهم مثلك واجر وحرفي
 في فيه يقولون ما هم والرجل الذي لا يقبل قول فبقى الذي يكلم باسمي فانا انتم من وفي الاعجيل قال عيسى بن ابي طالب وفي
 فارق ليما يكون معكم الى الابد وفيه على اشد انا قد ليعاد روح القدس الذي يرسل في باسمي بالنبوة هو الذي يعلمكم ويحكمكم
 جميع الاشياء ويذكركم ما قلته واني قد افرح بكم جداً قبل ان يكون حق ان كان قريشاً وفار طليط معناه كاشف لغيباً وفيه انكم
 الان هذا انظروا في عنكم خير لكم فان لم انطلق عنكم الى دقي لم ياتكم قتار فليط ان انطلقت لرسول باليكم فاذ جاء بعيد العام
 ويدينهم ويوتجهم وبوضهم على القبطية والبرازن روح ليعين يرشدكم ويهديكم ويدبر جميع خلق الله ليس بملك بدين من خلقه
 ونظما عنها اية القودية والاعجيل وفي اصل النسخ عنهم فان خرج عنهم نسخة فالنصير للمعلم لكن لا يلزم قول ثان من اسم وفي نسخة
 ثقات من اسم بالاضافة منهم اى من علماء اليهود والنصارى مثل ابن سلام هو محمد بن عبد الله بن مسلم من علماء اليهود واجارته شهيرة
 كثيرة واهل سبعة يقع نسخة فخصية او ضمن والمرفق انما اثباتاً فاني بعض النسخ وفي نسخة من غير الف لعلهم على ان اقل
 الجميع اثباتاً واما قول الطبري فيجوز ان نقاضوا اسمها اسد بن عبيد فظة اطام فمن النسخ النبوة بن محمد وعلم ان قد
 على انهم نزلت خلق حسن وقريشية حسن هذا في دلائل النبوة للبيهقي وسيرة ابن سيدنا حسن بن اسحق قال ان اسيداً وشطبة بن
 واسد بن عبيد نفر من هذا اليسر ان بنى قريظة ولا انصر بعض انهم من فوق ذلك وهم بنو عم القم اسلم الملك القيلة التي نزلت
 فيها قريظة على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا انهم علينا قبل البعثة بسنين خبر من يهود كشام يقال ان النبي اقام
 عندها فكانت نسبي في حفرة الرفاة فقال يا معشر يهود ما ترونه من جوفه الرخاء الى الدوخة اليوس قالوا ان الله اظم قالوا انما خرجت

[illegible]

[illegible]

2

134

ایک نثر

[illegible]

[illegible]

اجرات ولخطبتهم ايمروا واحد كما ورد في كتابه فاما في المشايخ فمما رآه وسلم لا احد يحسبنا في اصابتهم والاعز اجسادهم صوابا فاجلنا
وفي الحديث اذا ذكر اصحابه فاسكروه وفي حديث اخر انكم وما شئتم بين اصحابي ومعاذ الله من عاداهم لولا انهم افاضوا في المناصب لاذ
الخطابة لاشك انهم اياه الله وقد ورد من عادى الى وليا فقد اذنته بالحرب والاصحاب اى الاعراض عن اخصها اكثر حتى يخرج النفع
واكثرهاى عن قول اصحابه في تاريخ فان ظاهريهم غير صحيح بل كذب مبرح وهذه الرواية اى من نقلها الحكايات من غير الشكات كما ان الرخصة
اى انما ثقة التي فضل تحتية القضاة ومنقول الشيعة اى من ترجم شيعة ومناجاة وهو يرى منهم ومتبعيهم واصل الشيعة
الفرقة الشفقة على ملة في طرفة عين ومنه قوله تعالى اذ الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا حلت منهم في شئنا الا انه وبطلان على كفره في الدنيا
يفضلون عليا كثر الله وجهه ويزيدون انهم من شيعة اى اتباع سيرة والحمد لله اى في الذين كبحوا العترة في القارة في احد
منهم اى الطائفة في احد من اصحابه وهم براء واصحابه فيجب ان يسكت عنهم وان يلعن من لم يصيغه النعوى وكذا ايضا نقل عن مسلم في
حديثه من شدة ذلك اى من موجب طعنهم فيما كان بينهم من التقى في الحديث الى الامن يطيب لحن الناس واني اذ حكم عدول بشهادة انتم
قال وكذلك جعلناكم امة وسطا اى لا يخرجهم طمأنينة هذا والاعراض عن اهل الجبل اذ هم اهل ذلك امر
اقتاد به حاله ولا يترك احد منهم يسوء لان الله قد افترق عليهم في مواضع كثيرة من كتابه وهو الحق صلى الله تعالى عليه وسلم في شئنا
اصحابه يعني قوله لا تستبرأ اصحابي مع قوم فله صلى الله تعالى عليه وسلم لان ذلك من انكم لا تجيبون ولا تنة النوا من الحرمة باجماع اهل السنة
على خلافه انهم يذروا فاعل او يقتل ولا يمتنع بصادق هذه على صفة الجهاد اى لا يباب عليه وعلى احد منهم امرى بطلان فيه بحديث الله
اى اصحابي اى انتم انتوه فيهم فلا يمتنع فيهم ولا يحقرهم ولا يفتقروهم وفي حديثنا قل اين ادم ما غلبه غشوة خلق اى
صغرهم وحقرهم فنقصهم فخلقهم طولا ومعضا وقوة وقوتها وفي نسخة ينصرفوا بحدوثه ولفظ اخر ان تصيغه وتخل في معناه اى
اى صغر او يخفق وانهم فيهم وفي الامم وجميع اصحابه الاستعداد وحظ من ثمن بل يدرك حسانتهم وفضائلهم وحيد سيرةهم ويسكت
عنا قوله ذلك اى عن غير مما لا يليق لهم هناك كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية الطبراني في باب اسامة عن ابن مسعود اذا ذكر اصحاب
فاسكروا عن الطعن فيهم وذكرهم بالانبياء فيهم قال الله تعالى محمد رسول الله هو خير مبتداه محمد خير وهو المبعود من مبتداه
وهو والذين معه اى من اصحابه مبتداه وخبره اشتد على الكفار وجاهد بينهم اى بالنسبة الى البر وسائر المؤمنين وكونوا انجل
سواء انما ذلك على المؤمنين اعز على الكافرين الى اخر السورة يعني انهم اذ كانوا اعداء اعداء المؤمنين في عالمهم فاقامهم بيقين
فغلبوا من الله ورضوانا في سائر حالهم وهو كسر الراء وفتحها سيعام اى علامته انهم لا يمتنع في وجوههم من اثر السجود اى
من اثر السجود اى من تأثير طاعتهم واسعادهم ذلك اى الذين وصفوا به مثلهم اى وصفهم العجيبة وحالاتهم الغريبة المذكورة في
التوراة مثلهم في الانجيل مبتداه فيه كمنع في مثل مسانف لخرج شطأه بسكونه تعالى ونفعا اى فزاد من اسطفا الزرع الا افرخ
فازده من الزايرة اى المعانة واصل معناه في جهة مناه شداذه وقواه فاستغلظ اى صار غليظا صيدا فافترقا فاستقر
على سعة بالراء والفرقة جمع ساق بالوجهين اى استقام على قصبه قبل في الانجيل سيجوز قوم ينتول نبات الزرع يامرون
بالعرف ويهتدون عن الذكر يجمع الزرع بكثرة وقوة واستحكام حاله حتى يحبب الناس الى البر لا يفيض بهم الكفار وعداؤهم
امنوا وعلل الصالحات منهم مغفرة من بيانها عند اهل السنة مغفرة واجرا عظيما هذا وتجل قوله والذين معكم اى عن الصدوق و
اشياء على الكفار عبارة عن الفارق وجاهد بينهم اشارة الى عثمان تربهم وكما سيجد اياه اهل البيت في قوله من اعدائهم
ثم بعد تخصيصه استدل به على كفاية الوافض والمواضع الفخارية فان كما العيظ بهم الكفار وقال في قوله والذين معكم

[illegible]

او مغرولا فقال اي حاله معتد والى اضلها بسبب الفلسفة اذ انها كما لو حتم لانكم سبها عا عرفت بل اي فطنت لما تفهنت من شدة
صلى الله تعالى عليه ولم تفلح سلب بصيغة الجرح او لولا انزع بركتها بالنصب على انه مغرول ناد ويقع في يد المنكرين الى انما من الذين
لم يعرفوا قدرها ولهذا اولى تعظيم مشاهدته وانما مشاهدته كان ماله لا يركب بالمدنية وادبته وكان يقول في جواب
سائل استخبر من الله ان اطاعه اي من ادوس تربة او جنة تراب فيها اي من في جنة تلك التربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بما قرأه من متعلق باطاه اذ لو امكن للامتنان لا يطأها رجله وكان يردد على ان يحسن فيها ببعضها لا يبقا تعظيم ماله صلى الله
تعالى عليه ولم يرد عن اي من ماله ان وجب للشاقي كراهة بضم اوله اي حيلة كثيرة كان عنده فقال له شافعي اسكن منها دابة او احد
تركها عند الحاجة فاجاب بثل هذا للرب وقد حكي عبد الرحمن السلمي بضم ففتح وهو لا ما الجليل عن احد بن فضال بضم اللام وهو نظير
نظوب وعروب ونظا اوعا في التلطف بالوجهين على ما تقدم الزاهد وكان او احد من الغزاة اربعة بضم اولها جمع القاذو والواقي
يعني من يجسنا ويجعل معتزلة انه قال ما است بكرهين الذكر ونفخ في المست القوس او قوس او قوس في يدي الا على طهارة قد
بلغت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ قوسا من اهل قوسا من غير بيده وقد خفي ما كان في قلبه من تربة ويروي ان تربة المدينة
ردية بالهز وقد يشدد وهي فصلة من الرداءة اي خبيثة غير طيبة بضم طيبة بصيغة الجرح وفي نسخة بضم بالهاء السنية وبصيغة
المضافة الى ثلثين درة بكرهين ذلك واستد بالرداءة الفخر بضم ففتح والهمزة في ثلثين درة بضم اولها جمع القاذو والواقي
لهذا الخرد قد يراه وعظما امره من ماله عند غيره وقال اي ماله زيادة على ما هناك ما اوجب ما تحبب الى ضرب عنه اي
في حرمته ذلك تربة دفن فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضم ثلثين درة بضم اولها جمع القاذو والواقي في حرمته طهارة طيبة وفي
الصحيح وعند الشيخين عن علي بن ابي طالب قال عليه السلام في المدينة اي في شافعي من احدث فيها حدثا او امر مستعاضا من الا يرف
في السنة وقيل هو عام في الالعام او اقول بالمدنية ويصير في ضم اليها او اليه بضم اولها جمع القاذو والواقي بان اجاره ونصر على نفسه
وحال بينه وبين ان يتفق منها وينفقا فيكون نفس الامر المتبع والبراه الرضا به ولقب عليه واشتاق من رضي ببدعة واقر عليها
بحد ياولم ينكرها مع الكثرة على انكارها فقد اذاعا وقواها فطيلة لمة الله والملك والناس اجمعين لا يشك الله من راي انفاذ ولا على
اي فريضة وحكي ان جبرها بفتح اوله وفي نسخة بضم اوله بضم اولها جمع القاذو والواقي بضم اولها جمع القاذو والواقي بضم اولها جمع القاذو والواقي
بن حرم قال الطبري الحديث بن يدي فيه الهاء والموايد جبرها وهذا انتهى قال ابن ابي عمير بضم اولها جمع القاذو والواقي بضم اولها جمع القاذو والواقي
من ذرعه عن عطاء سليمان بن يسار وشهد ببيعة الرضوان وكان في غزاة المريسيع اقبل لعمري ان ذكر من ابن عبد البر انه هو الذي
تناول العصا من يد عثمان فذكر القصة ثم قال وتوفي بعد عثمان سنة وسباني قريبا انه ما قبل الخمر الى من كسر العصا فدم الخمر
على وجه كسر العصا فيما مضى اخذ قضيبا من عصاه صلى الله تعالى عليه وسلم من يد عثمان رضي الله عنه وثنا له لكثرة على ركبته
اي معتمدا عليها فصار به كفا من اي نفع عنه فاخذ ثلثا لكة بمذ وكسر كذا مرض معروف في ركبته فقطعها اي قطع ركبته فقامت
سليتها الى ابيته ومات قبل الخمر الى الخمر الذي وقع كسره فيه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم كما دله ما كان في يده اود وبسائى ابن
ما جئت من اهر بيرة من طلع على من يري اوقرة او عذرة او حلة كاذبا اي سائيا فامر فليبقه معذرة من النار فهد يد شديد وقيد
أكبر وحدثت بضم لكاه وتشدد بالاداء اي حكيت ان ابا الفضل الجعفي عاورد المدينة السنية فذكر امره بالزيادة وقرب من
يوما بضم لياه وكسر حاء ترجل يشدد بالهمزة اي نزل عن دابة ومشي باكيا منشدا حلا لشداد حله والاشاد قراءة شعر نفسه
او غير البيتان لا يلقا القليل من الحيرة للبتقي وسباني في حجة البتقي ان شأنا الله سبحانه وتعالى وما راينا رسم من لم يدع لنا

رسم الدار ثراها فنادى قلبا لفراد السهم ولا لبا اي غفلة نزلنا عن الكوارث كرامتنا الكوارث بضم كوا من رجل الناقة باداها السهم
بالله لغرس وكرامة نصب على الملح لمن بان اي ظهر معه عنه بالاشباع ان نلم ما الامام اي نزل به ركبنا من اساء الجمع كخط
الوجع واكب احصب وصاحب فهو تميز او مال من ضمير نلم اي اكبين وحكي يروي عن بعض المديين اي الذين يارة انه لما
اشرف على مدينة البقي صلى الله تعالى عليه وسلم انشده وهو في الشد جعل يقول متعللا اي شأنا هذا او واقفا فان حقيقة القول
هو الا شتقا على لحد من وقد يرد به القيام في الامر والنهي وفيه بالحق واحدا الراد هنا دفع الجواب لنا بصيغة الجرح اي كشد الله
كنا بينا وبين ما قصدنا جاب حفره وباحضرت فلو لم لناظر ابلح ولح فر تشر بصيغة المضارع مجرولا او مجزعا عن كذا يابن او
بصيغة لما مضى معلوما اي فضيل دونه اي عندنا والوجهان وينقطع ليد بالانعام بسطوع نوب كمال ظهوره واذا الطاهيا بالحق محمد جمع
طية وهي التي يركب سطاها اي ظهرها ويقال يطيا في التسمية يمد منه قوله تعالى يتطلى فظهر من على ارجل الامة جمع البعير وفي نسخة
بالهمز حمله كقائه لن على ايسا لن كما قال تريبا من غير من وطأ التربة والى تراب والارض فلما علينا حرمته وزمان بكره اوله بركه
وامان والاي لا يذ ناسن كحكي يدع لها الذي ينفذ بين الاله كذا غنط السخاوي وقد ذكر سبيل في روضة في روضة كقول ابن زون
وحكي عن بعض المشايخ انه خرج ماشيا فقيل له في ذلك هذا عليه من نصب هناك فقال اوف الجواب العبد لا يذ الى الحاد بشارد من
سيرة يافى الى امانة البيت مولا واكبا وفي نسخة الى باب مولا وفي اخرى لا يافى لو قدرة انما شى على اسي على عصى انشت
على قد يوه هذا علامه نصب لقاصد والادب كحان وفي نسخة يشدد يد الياء مشق قال الشاعر على بر انفسا بفتح المعز وجبر فخر مقدم
اي حقيق ولا يق ويخلق لوان اي بكه والمدينة عزت بصيغة الجرح غنطاش مشددا بالواو والواو في الجوة والذليل والنزول والفران
وزد فيها اي في الانبأ ان اليها جبر لى ايها ثاوي ميكا اي اياها ناعرت اي صعدت منها الملك الى القريز والوقع والارواح الانبياء
والرسل في انزع الامين ونجت بشديد اليهم صوتت عرساتها الى ما كنها وجهاها والمحق ارتفعت الاصل في وصافها ووجه جرح
وحكي حقيقة بين الدوايسة وليس لها بناء بالشد يس والظهر عز تشيب وتشيخ والتزنية واشتقت تربتها على صيد سيد البشر ونشر
اي من تلك الاماكن من دمنها الى الاخرة من كتابه وسنة رسوله ما انشر هذا رسايات جمع موارد من فخذ ان الدرس وهو كما وفي
للشئ نادى صلا القران اي تعاود وتلاوه وهذا خبر بده مخدوف في هذه مدارس ايات بينات اي احكاما او ميثاقا او ساجدا
اخذ عوا عياها ومشاهد لفتها الى من كادوم الشاغل والخرات الى الامانة والمبرات ومعاهد البراهين والادلة لا الالواضحا انما اياها
اي عمارقة للعدا او الجرح على وفق انكرا ما ومناسك الدين اي عذابهم ومعادهم ومشاعر المسلمين اي معاملهم ومعادهم ومواقفهم كقول
اي ما كان وقوفه ومواطن حضوره ومناجع فخره ومبوء خاتم القبيحين بفتح الواو وكثرة خاتم وقوفه ومبوءه يسكنه الشدة او موزله
وماواه من مكة حيثما القيت في القوت ظهر لاله النازل في قنطرة واين تون مكة وعينها فاحضها بضم اوله معظم السبل والاشا
وكثرة موج كذا في تمام من اي سالا في هذا الفرع بالواو من سالا بضم اولها جمع القاذو والواقي بضم اولها جمع القاذو والواقي بضم اولها جمع القاذو والواقي
او ومعها في نسخة ومواطن طوبت فيها الرسالة واولا ارض من جلد السبطي ترابها بالرفع كذا في بعض الاصل والظاهر نصب والراد
بعد الفوق وفيه تليح الى قول الشاعر بلاء بها ينطق على تايي واولا ارض من جلد ترابها ان تغلم بشدد بالظاء المتحركة عرساتها
بفتحين جمع جرحه منع فسكرة وهي في الاصل كل مكان واسع لانباء فيه والتقدير يعظم اما كنها وهو المبتدأ المتقدم خيرة وانما تقدم عليه
لمزيد تشرقا سابع اليه ومن ثم طول الكلام في السند الحسن كل الحسن في الزمان بزيادة طول زده احسنه وطوله كان بزيادة
عليه بزيادة الشوق اليه ومنه قول الشاعر شوق الدنيا بغيرها شمل الضحى وبرا سقى والى ان ينسم بالبناء المفعول الى

يستحق وفيه من نعم الله تعالى ما لا يحصى من نعم الله تعالى عليه في الدنيا والآخرة
تعرض الفيلق رحمه الله وتقبل بشدة الوحدة المنوعة وبها بعض من جمع بين فكه موهبة وهو المثلد والاقامة في
حديثه وقد قال صلى الله عليه وسلم ان من زاد من نفع الله به لم يزل يزداد من الله تعالى ومن لم يزد من الله تعالى لم يزد من الله تعالى
بعض ايمهم وبالفقيه في اخرها لا بالثمن وان كان هو ايضا جليل وهو ما يحاط به عليها لمراعاة السبع كذا في الخبرين
المرسلين ومن به قال الحق الذي علمه من هذا الشعر من قول الصالحين وما دام من لوعة الاستمارة ولذة الافراق عن تلك البقعة البعيدة
وكانت الرقة للنفقة وقال يا ابا عبد الله الميراث ما كان له الا في الدنيا والآخرة لا في الآخرة لا في الدنيا والآخرة لا في الدنيا والآخرة
حكمة الانام لو هذه في طلق وحقها هو لا يات الا في الدنيا والآخرة لا في الآخرة لا في الدنيا والآخرة لا في الدنيا والآخرة
حرف في حاله فرقة ومما به يقع انما في شوقه وذوقه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون للناس صورة لذة اذا تاهل وبها كان خرافة
باعتاد على شدة اجتهاده وكثرة في مسعى ما في طاعته في سبيل قد به وابعد عن ان يعبى بحاله ويكسر على كماله ومن الجواز فطرة النفقة
والزيرة فطرة الاخلاص وعلى كل واحد بعد وعقد بان ما يحضره بغير اليهم ما دار بالدين انما في غير ذلك فبعضهم يفتقدون
لا تفرق بشدة في الفاء الكسوة اي لا تفرق ولا تفرق من مصون بشي من شي من المصون وهو الكون بتقليد ما يسهل اي من الذكوات
من الجودات والرهائن كثر في التفصيل اي تفصيل تلك الاماكن لشبهة والاشقات ببعضين فافاد كذا في الاصول ونقل معاداري
سائر الاغصاء على تلك الجزاء النفقة في الرشق وهو الرجل بالنيل فبعضهم يفرق ونسبه وفي اصل الدين بالذلة وكذا في بعض نسخ النفقة
فقال جمع وشقة وهي من الحب ويقبى به انتوى ولا يخفى له مع عدم وجوده في كتب اللغة غير موافق كلام الشاعر وطولهم
لوصف الرواية بالانوار لتبين ان قيل ان الرواية شارة الشارقة كمال حرارة شوقه ومراة ذوقه في تلك المناظر الوضعية بربطه في تلك
رشفه مصدق وشقة قليلة قليلة اسكن للمضى لولا انك لم يجر عادية وهي مثل جبرك عن نبي يربد والله اعلم ما بدا لا نشأ من
المواضع التي كثر عواقب والدواعي جميع عد ووزر بها اي تلك المناظر بسير المراحل ابداء انا ولوا وان كانت زيارتي صيا من فوك
سحت لشق فاضيب عجزه فاجز لوسيل وشا على الوجبات جمع وجنة بفتح فسكون وبكرتها وضم وهي على حد لكن ساهل من
الاهله من فضيل تحقيق تحقيق الماكلة الكثرة الكماله ليعطين تلك الدار والجزات اي ليعبرها وادها من فضل بالمكان اذ الزن وفي حديث
الاغصاء عن قطيب الله اي مكان حرمه بهذا الضأ ومنه قول زيد بن حارثة فاني قطين البيت عند الشاروخ بن جهمين جمع جهم
سكون وهي بيت صغير من الدار مفرد عنها من حجر وهو الخمر او من حجر يكون ما سبها منه ان يكون اواحد من كثير القبة ونشأ ما هو
من السك المنفق بنشأة فوقيه عشدة اى الشفق ويقال شق المسك اذا خلط به ما يترك رائحة وقيل معناه السحق في الرابطة فبعض
للنسبة في انك انزل عن اصله للتفصيل بعد الاجمال ليكنه او وقع في غمور رايه لاهوال نشأة او نخل بكاء وقطعاه بالاحمال جمع اصل
من بعد المعصر الى المزيب كذا في قوله النبي صلى الله عليه وسلم ان من جدد الزوال وابكرات بهن من جمع بكاء بهن فكه في قوله
النهاية والمرد بها الدوام في الايام والليالي تامة لظلاله في الايام وفي القاصد لاصيل الشوق والنشأة اول الظلام او من المزيب
الى القبة او من زوال الشمس الى طلوع الفجر والفق والفق في آخر النهار ونقطة بركا في شق بفتح كفاء اي يظلمها وكذا في قوله تعالى
والبركة اي بيوها ما ويرى بنفسه ان الصلوة والظلمة تسلم لكان الظلمة **باب الرابع** اي من قسم **ثاني** في حكم **صلوة عليه وسلم**
اعليه اوله وانه خير ان يسلم على صلوة مع كماله مع صلوة لا حادة زيادة انك اكد وتلق معاملة لظلمة في صلوة عليه وسلم
وفي من ذلك اعرف فقهه وفكره وفي منة وفصله في فضل ذلك والمصنف في بيان الحكم في كبره وكبره وافتاده لظلمة في حقيقة

قال الله تعالى ان الله وسلك يسلكه يصولد على نبي اي يظلمه بالنشأة عليه الالة تاما ما ايتها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما او عماله
وقول الله صل وسلم عليه والوا وتفيد المحبة لا المية كما طيد الاصولون وارباه العربية فلا دلالة في الالة على كبره انما في قوله
من السلام وعكسه كاذب اليه لوقى واتباعه من قضاة وفي رواية السلف في رسالته سلفه قال ابن عباس معناه ان الله
وملكه يبارك على الحق اعاد الله يبارك في امره ويريد في قدره ويدهو الملكة وبيان برفع ذكره ويظهر امره فنية شارة الى
ان في قوله يصولون بجواز امره لاجتماع بين الحقيقة والحجاز والاستعمال المشترك في معنيهما كما هو مبين في الاصول لاهل
الرسول وقيل ان الله يبرم على النبي اي يبالغ في انزال الرغبت عليه فكان يطلب من الالة اليه الملكة يدعونه ويتواضعون
لديه قال الميرد اصل الصلوة الترحم وهي في نسخة في من الله وجملة اي انزال الحاد ايصالها ومن الملكة راحة اي موجهة لكونه
واستنداء لرحمة من الله اي نفي الالة وكاشف الفمة وقد ورد في قوله وقد روي في حديث حصة الملكة على من جلس اي في مسجد
ونحو ينظر الصلوة الى الالة في ما ذكرنا واقامتها الترحم اعرف لراهم احد فذا داه لكنه يليق بالالة ولا يبعد ان يكون دعاؤهم
للقبول بان يعول الله عظم شأنه وتم برهانه واكرامته واظهار ملته وارتفاع درجته وقال بكر وفي نسخة بوبكر ان النبي صلى الله عليه وسلم
نه الله من دود النبي اي من رجمه والنبي صلى الله عليه وسلم تشرية وهو من رجمه خاصة وزيادة ذكره وقال ابن العالمة صلى الله عليه وسلم
شأنه عليه عند الملكة اي القرين وصلوة الملكة الداهية اي زيادة الكرام والوفاء للنبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي
ابن الفضل يعني المصنف وقد فرق بين الله وبين الله وتبينها وهو اي فصل النبي صلى الله عليه وسلم بين لفظ الصلوة و
لفظ البركة في الحديث الذي رواه الشيخان وغيرهما من اصحابنا عن النبي صلى الله عليه وسلم على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم انك حميد مجيد انهم يبارك على محمد وعلى آل محمد كما بركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد فدل انما ان
الصلوة والبركة بمعنىين اي متغايرين لان المراد بالصلوة الشاء والبركة كثرة الخير والثناء واما التسليم الذي امر الله تعالى
عباده اي بصلواتهم على النبي صلى الله عليه وسلم وان يكون بلفظ الوفاء كما قال تعالى فلو وركك لا يؤمنون حتى يذكروا فيها شهر منهم ثم
لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ويحتمل ان يراد بالتسليم الذي يحق القية فان التسليم تحية اهل الاسلام
او خصوص الدعاء بالسلمة فقال القاضي ابو بكر بن بكر بضم موحدة فكاف مفتوحة فتعني ساكنة نزلت هذه الالة على النبي
صلى الله عليه وسلم فلم يزل الله اعطاه ان يسلم عليه وكذا امرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يسلم عليه في الصلوة بان يقول
السلام عليك ايها النبي محمد الله وبركاته وكذا لك من بعدكم اي من لما بعد من غيرهم امر اي يتبعهم ان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم
عليه ولم عند حضورهم فبعضهم يرون ان خصوص ما عند ذكره اي عموما وفي معنى السلام عليه ثلثة اوجه احدها التسليم لملك اي حاصلة للتأوي
السلامة الكاملة من الافات المشاملة خاصة لك ومعك اي ومعصية لك لا ينفك عنك في جميع احوال ويكون التسليم مصدرا
اي كالتسليم كاللذلة والالذة فانها مصدرة من لذلة لانها من اللذلة في الجرد والوقان في المريد والتأني اي من الرجوع
اي التسليم الى الله على منتهى ما حفظك من موهبات قصورك وبرايتك اي مراعاة امورك مقول له اي منصرفه لما ذكر من
حفظك ودعايتك او مقول بكونه منصرفه وكيفية بكونه من بقاءه ومنتهى ما حفظك من موهبات قصورك وبرايتك اي مراعاة امورك مقول له اي منصرفه لما ذكر من
اسم الله اي مصدرا وصفه ببالته ومعناه ذوالسلامة من كل شدة وافتة الثالث ان التسليم بمعنى المسألة اي الصالحة
والواقعة والانتباه اي بالاذعان وتزلة الخالفة كما قال تعالى فلا تقلوا فليس الامر كما زعموا ذلك وقيل ان من يركبك بشهادة
فعله لتسليمه فبذلك لا تذكرا لقس لا تظهر لاف لا يؤمنون جوابا لقس لان استعماله في ثبات في زيادتها لا تذكرا

36

۲۶۷

[illegible]

۵۲۹

[illegible]

طوبى لمن ساقى غيره من عند الله
بالصلاة وكذا السلام
شاهد طوبى السلام
فما جازم لك
انتم
ح

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

و جہانگیر

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

Handwritten text in Ottoman Turkish script, likely a historical document or a letter. The text is written in a cursive style and is contained within a rectangular border.

Süleymaniye M. Kütüphanesi	
Kısmı	Hacı Beşir Ağa
Yazma No.	
Eski Kayı No	115



